

تنقيّة أصول
الشايع الإسلامي

دار الرشاد	الناشر :
١٤ شارع جواد حسنى، القاهرة	المسئول :
٣٩٢٤٦٠٥.٢٩٩٢٦١٥	تليفون :
٩٧/٢٥٢٨	رقم الإيداع :
977 - 5324 - 33 - 5	التسجيل الدولى :
عربية للطباعة والنشر	طبع :
١٠٧ ش السلام، أرض اللواء، المهندسين	العنوان :
٣٠٣١٠٤٢.٣٠٣٦٠٩٨	تليفون :
آرس للكمبيوتر	مكتب الجمع :
٢٢ ش على عبد اللطيف، مجلس الشعب	العنوان :
٣٥٦٤٤٠٤	تليفون :
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة	
١٤١٧ هـ ١٩٩٧ م	الطبعة الأولى :
محمد حمام	خطوط الغلاف :
محمد فايد	تصميم الغلاف :

تنقيّة أصول
الشايع الاسلامي

د. حسين مؤنس



تقديم

من القواعد الأساسية التي نسير عليها في نشر الأصول القديمة احترام النص الذي ننشره كلمة كلمة ؛ لأن هذه هي أصول تاريخنا وفكرنا . ولكني لاحظت أن الكثير من مؤلفينا القدامى - رغم علمهم الواسع ووقوفهم على الأصول - لا يتميزون بذكاء قوى عربى ، فالتبرى - على علمه الواسع وعمله الكثير - ينفق نحو خمسين صفحة من تاريخه في الكلام على إسماعيل وإسحاق ابْنَي إبراهيم وكلهم أنبياء ، ثم ينتهى بعد المناقشة الطويلة والروايات المتعددة إلى القول بأن إسحاق هو الذى بنى الكعبة مع إسماعيل أو أنه أفضل بنى إبراهيم . والطبرى لا يشعر هنا أنه يفضل اليهود علينا فى صراعنا الأبدى معهم . وحتى فى سيرة الرسول نجد أن حرفية النقل عند بعض مؤرخى السيرة تجعلهم يروون أخباراً لا تليق ، وكان أحسن لو أنهم لم يرووها .

وهل هناك أغرب من الإصرار على أن رسول الله ﷺ تزوج عائشة - رضى الله عنها - عندما كانت سنّها سبع سنوات ؟ ما معنى أن يتزوج النّبي طفلة ؟ حقاً إنه لم يدخل بها إلا عندما كانت سنّها تسع سنوات ، و لكنّها كانت لا تزال طفلة . لقد

أثبتنا نحن - جماعة من مؤرخي الإسلام - أن عائشة عندما تزوجت رسول الله كان عمرها تسعة عشر عاماً(*) ، وهذا هو المعقول المقبول .

هذا الكتاب يدقق البحث في روايات كتابنا القدامى ، ويقدم لك أمثلة كثيرة من الكلام المهين لنا الذى يأتوننا به ، ويؤكد لنا أننا ينبغي أن نُنْقَى أصولنا ، وأن نكون حذرين فى قراءة أصولنا ، فإن الكثيرين من مؤلفينا القدامى يقعون فى أخطاء كبيرة ، وهى ظاهرة الخطأ ، ولا بد من إصلاحها . وهذه قاعدة أساسية ينبغي أن نسير عليها حتى نطمئن على صحة نصوصنا ، فإن الكتابة لا تحتاج فحسب إلى دقة ، بل هى تحتاج إلى ذكاء ، فأنا أقرأ الأصول بذكاء وأصححها . لا يمكن أن أنقلها كما هى ، كما سيمرى القارئ فى الأمثلة التى سأضربها هنا فى هذا الكتاب .

وسلام من الله على القراء . وفقهم الله فى مطالبهم العلمية ، ووهبهم الصحة والعافية .

الجمعة ٢٦ من يونيو ١٩٩٢

د . حسين مؤنس

(*) وهذا رأى الكاتب .

- ومعظم المصادر تذكر أنها ما بين تسع وإحدى عشرة سنة (كما جاء فى طبقات ابن سعد ، والإصابة لابن حجر العسقلانى ، والاستيعاب لابن عبد البر) .
(المصحح)

الفصل الأول

بحسن نية أساء إلينا القدمات

بسم الله الرحمن الرحيم

طبعاً ضايقتني حكاية ما سمي بالآيات الشيطانية ، كما ضايقت غيري من المسلمين . وبداية ينبغي أن أقول : إنه لا يمكن أن يكون هناك شيء يسمى آيات شيطانية ؛ لأن الآيات لا يمكن أن تكون إلا إلهية ، أما الذين ابتكروا حكاية الآيات الشيطانية فهم الذين أرادوا أن يسيئوا إلى الإسلام ، فقالوا : إن هناك آيات وصلت إلى رسول الله ﷺ من الشيطان ، والذي ضايقتني أكثر هو أننا نحن أصل حكاية تلك الجمل التي وضعها الشيطان على لسان رسول الله ﷺ ؛ لكي يقول للناس : إنها أتته من الله سبحانه وتعالى ، لكي يرضى عنه المنكرون ، فقالها ثم نبهه جبريل إلى حقيقة الأمر فنقاه .

وأصل الحكاية موجود عند أبي جعفر الطبري ، وإنها لمصيبة أن نجد أن معظم كبار مؤرخينا كانت فيهم سذاجة جعلتهم يحكون حكايات تمس الإسلام ، وقد فعلوا ذلك عن حسن نية أو عن فرط ثقة في الإسلام ، ولم يكونوا يتصورون

أنه سيجيء يوم يظهر فيه أعداء لدودون للإسلام من أمثال بعض المستشرقين يأخذون هذه الأخبار ويستعملونها ؛ لكي يلحقوا بالإسلام أذى شديداً . وإليك القصة كما وردت عند الطبري ؛ لتري كيف كان هذا المؤرخ « عبيطاً » إلى درجة يتصور معها أن مثل هذا الخبر لا يمكن أن يضر الإسلام . قال أبو جعفر الطبري (جـ ٢ ص ٣٣٧ وما يليها) : « فكان رسول الله ﷺ حريصاً على صلاح قومه ، محباً مقاربتهم بما وجد إليه السبيل ، قد ذكر أنه تمنى السبيل إلى مقاربتهم ، فكان من أمره في ذلك ما حدثنا ابن حُصَيْن قال : حدثنا سلمة قال : حدثني محمد بن إسحاق عن يزيد بن زياد المدني (أو الحرى) عن محمد ابن كعب القرظي قال : لما رأى رسول الله ﷺ تولى قومه عنه ، وشق عليه ما يرى من مباعدهم ما جاءهم به من الله تمنى في نفسه أن يأتياه من الله ما يقارب « أو يقرب » بينه وبين قومه ، وكان يسره مع حبه قومه وحرصه عليهم أن يلين له بعض ما قد غلظ عليه من أمرهم حتى حدث بذلك نفسه وتمناه وأحبه ، فأنزل الله عليه ﴿ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۝۱ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝۲ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝۳ ۝۴ فَمَا انْتَهَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝۱۹ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ۝۲۰ ﴾ (سورة النجم ٥٣ / ١ - ٢٠)

لقى الشيطان على لسانه - لما كان يحدث به نفسه ويتمنى أن يأتى به قومه : « تلك الغرائيق العسلا ، وإن شفاعتهن لترتجى

به . فلما سمعت بذلك قريش فرحوا وسرهم وأعجبهم ما ذكر به آلهتهم فاصاحوا له - والمؤمنون يصدقون نبيهم فيما جاءهم به عن ربهم ولا يتهمونهم على خطأ ولا وهم ولا زلل ، فلما انتهى إلى السجدة منها وختم السورة سجد فيها فسجد المسلمون لسجود نبيهم تصديقاً لما جاء به واتباعاً لأمره ، وسجد من فى المسجد من المشركين من قريش وغيرهم ؛ لما سمعوا من ذكر آلهتهم ، فلم يبق فى المسجد مؤمن ولا كافر إلا وسجد إلا الوليد ابن المغيرة ؛ فإنه كان شيخاً كبيراً فلم يستطع السجود ، فأخذ فى يده حقة من البطحاء فسجد عليها ، ثم تفرق الناس من المسجد وخرجت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم يقولون : قد ذكر محمد آلهتنا أحسن الذكر قد زعم فيما يتلو «أنها الغرانيق العلا وأن شفاعتهن لترتجى» وبلغت السجدة من بارض الحبشة من أصحاب رسول الله ﷺ ، وقيل : أسلمت قريش ، فنهض منهم رجال وتخلف آخرون . وأتى جبريل رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ما صنعت ؟ لقد تلوت على الناس ما لم آتك به عن الله عز وجل ، وقلت ما لم يقل الله . فحزن رسول الله ﷺ عند ذلك حزناً شديداً ، وخاف من الله خوفاً كثيراً ، فأنزل الله عز وجل - وكان به رحيماً - يعزيه ويخفف عليه الأمر ويخبره أنه لم يكن قبله نبي ولا رسول (إلا) تمنى كما تمنى وإلا أحب كما أحب إلا والشيطان قد ألقى فى أمنيه كما ألقى على لسانه ﷺ فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأحكم آياته ، أى

فإنما أنت كـبعض الأنبياء والرسل ، فانزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (سورة الحج ٢٢ / ٥٢)

فأذهب الله عن رسوله الحزن ، وآمنه من الذي كان يخاف ونسخ ما ألقى الشيطان على لسانه من ذكر آلهتهم : أنها الغرائيق العلاء ، وأن شفاعتهن لترتجى . بقول الله تعالى حين ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴾ (٢٦) ﴿ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾ (٢٧) ﴿ أَيَّ عِوَجَاءٍ ﴾ ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ (٢٨) ﴿ (سورة النجم ٥٢ / ٢١ - ٢٦)

أى : كيف ننفع شفاعة آلهتكم عنده ! .

فلما جاء من الله ما نسخ ما ألقى الشيطان على لسان نبيه قالت قريش : ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتكم عند الله فغير ذلك وجاء بغيره . وكان ذلك الحرفان اللذان ألقى الشيطان على لسان رسوله ﷺ قد وقعا في قم كل مشرك فآزادوا شراً إلى ما كانوا عليه وشدة على من أسلم واتبع رسول الله ﷺ منهم ... » (الطبرى تاريخ ٢ / ٣٢٨ - ٣٤٠) .

ولم يكتف الطبري بذلك بل أورد نفس الحكاية في تفسيره (جـ ١٧ ص ١٣١ - ١٣٢ من طبعة بولاق) ثم ردد نفس الخبر بصورة أخرى في نفس تاريخه (جـ ٢ / ٢٣٨ - ٢٣٩) أي أنه ما زال يقول ويعيد حتى ينصور الإنسان أن الأمر حدث كما روى . ومن الواضح أن في الخبر مبالغة ، فليس هناك ما يمنع من أن يكون رسول الله ﷺ قد رجا أن ينزل الله على لسانه شيئاً يقرب بينه وبين الكافرين ، وليس من الضروري أن يكون الرسول ﷺ قد فكر في ذلك ، ولكن يستبعد أن يكون قد قال هاتين الجملتين ، بل يكفي أن تكونا قد خطرنا بباله فكان ذلك سبب تالم رسول الله ﷺ ، خاصة وإن الآية التي يقال : إنها أكدت ذلك وهي قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (سورة الحج ٢٢ / ٥٢) لا يفهم منها أن الرسول ألقى شيئاً بلسانه ، وقد يكون الكفار هم الذين اقترحوا ذلك وتمنى الرسول أن يرسل إليه ما يشبه ذلك حتى لا تشتد عداوة الكفار له وللمسلمين ، خاصة وأن الضعفاء منهم كانوا قد خرجوا إلى الحبشة . وكان رسول الله ﷺ يجتاز محنة كبرى ، ولعله تمنى أن يخفف الله عليه من وقعها ، ولكن تكرار الطبري إياها وإصراره عليها أمر يدل على غفلة . أما ربط ذلك بعودة بعض مهاجري الحبشة ظناً منهم أن السلام قد

استقر بين رسول الله والكفار فليس ضرورياً أيضاً ؛ فإن
الكثيرين من مهاجري المسلمين إلى الحبشة كانوا في حال سيئة
جداً هناك . والذي يهمنا هو أن الرسول ﷺ كان في ظروف
سيئة جداً ، وكان الكفار أقوياء جداً ، وكان المسلمون قلة ، ولكن
الرسول ثبت وإن كان قد تمنى أن ينزل الله ما يمكن أن يخفف
من ضغط الكفار على المسلمين ، وهذا طبيعي .

ولم يكن يخطر على بال أبي جعفر الطبري أنه سيجيء
اليوم الذي يوجد فيه أعداء للإسلام يقرءون كتابه بكل عناية
باحثين عن براهين يؤكدون بها ما يزعمون من أن رسول الله قد
ألف القرآن بنفسه - والعياذ بالله - وأن القرآن كله ليس من عند
الله ، ولم يكونوا ليجدوا على زعمهم هذا دليلاً هو أنصع من هذا
الذي اتاهم به الطبري بصورة هي الغاية في الوضوح .
وبالفعل نجد أن المستشرقين من أوائل هذا القرن يقفون أمام
خبر الطبري هذا ويتعلقون به ، ويعيدون ويتريدون زاعمين ما
يريدون مما لا يمكن أن يكون صواباً كما رأينا . والسبب في ذلك
هو أن النصارى ليس عندهم ما يشبه القرآن ، أى ليس بين
أيديهم الكتاب الذى أوحاه الله إلى عيسى - عليه السلام - فقد
ضاع الأصل بمضى الزمن ، ولم تبق إلا تلك الأخبار والكلمات
الواردة عن عيسى - عليه السلام - فى الأناجيل ، وهى فى
مجموعها - سواء فى العهد القديم أو العهد الجديد - تشبه ما
لدينا من الآثار والأحاديث النبوية ، ولا تزيد على ذلك .

وهذا الكلام هو الذى استند إليه ذلك الهندي الذى كان مسلماً ، ثم كفر وألف تلك الرواية التهزيلة التى سماها « الآيات الشيطانية » وكل ما فيها هراء وعدوان على الإسلام ورسوله الكريم ، وقد فعل ذلك وهو يعرف أن المتعصبين من النصارى سيقبلون على مثل هذا الكلام وسيذيع كتابه ويكسب الألواف ، أى أنه باع دينه بالمال . وعندما نشر هذا الكتاب لم يهتم به الناس لسخافته ، ولكن تصدى الضمير له وحكمه بالإعدام على مؤلفه شهره وزاد إقبال الناس عليه . وتعلق أولئك الناس بالقول بأن كل كاتب حرقى أن يقول ما يريد ، وإذا أردت أن تنقض ما فيه فألف كتاباً فى ذلك ، وهذا طبعاً كلام فارغ ، ولكن الضميرى كان سبباً فى شهرة ذلك الرجل وذيوع كتابه ، فقد اشتهر الرجل وأصبح رمزاً على حرية الفكر ، وما هو فى الحقيقة إلا صعلوك شرير ، ولكننا نعيش فى عصر مضطرب حافل بالشور ، والإسلام يخوض فيه معركة مع أعدائه ، ولكننا لا نستطيع أن نخوض هذه المعركة بالحكم على مثل هذا الرجل بالإعدام ، بل يكون الأمر بالعقل والهدوء حتى لا نعطي أعداء الإسلام سلاحاً فى أيديهم .

المهم أنه لو لا أن الطبرى قد نشر هذا الخبر بذلك الإلحاح لما وجد أعداء الإسلام ذلك السبيل إلى النيل منه ، وقد رأينا أنه خبر ليس من الضرورى أن يكون صحيحاً ؛ فهو مليء بنواحي الضعف ، ولكن كان أحسن لو أن الطبرى لم ينشره ، خاصة

وهو ليس أساسياً بالنسبة للمسيرة النبوية ، وهذا هو الذى أريد أن أقوله فى هذه السلسلة من المقالات ، فإن كتبنا القديمة حافلة بأخبار مثل هذه تسمى إلينا ، ولست أريد بذلك أن تراجع هذه الكتب لنشطب منها هذه الأخبار والإشارات ؛ فليس من رأى أن نمس النصوص ، بل يكفى أن نحذر من مثل هذا الخبر إذا نحن نشرنا الطبرى أو غيره ، ونؤكد للناس أنها أخبار غير صحيحة ، ونقدم لهم اسباب آرائنا ؛ لكى نحمى الإسلام من أعدائه ؛ لأننا نعيش فى عصر خطر يتصارع فيه الإسلام مع أعدائه والقدامى كانت فيهم سذاجة وثقة فى النفس تجعلهم يرددون كل ما يصل إليهم من الأخبار دون بعد نظر .

والطبرى نفسه يورد فى تفسيره خبراً آخر ما كان أغناه عن ذكره ، ولكنه كان رجلاً راوية يروى ما يصله من الأخبار دون نظر إلى النتائج ودون أن يحقق ما يروى . والخبر خاص بزواج رسول الله ﷺ من زينب بنت جحش ابنة عمته ، ونحن نعرف أن أعداء الإسلام من المستشرقين وغيرهم لا يزالون يتحدثون عن زيجات الرسول ﷺ وكأنهم يرون فى تعدد هذه الزيجات عيباً أو مأخذاً على الرسول ، ولا هيب هناك ولا مأخذ ؛ لأن رسول الله ﷺ والمسلمين من حوله كانوا يرون ألا ينبغى أن تظل امرأة دون زواج صيانة لها ، فإذا بلغت البنت سن الرشد كان على الأب أن يبحث لها عن زوج ، ورسول الله ﷺ نفسه كان يكره أن تظل بناته دون زواج ، فعندما ترك المشركون بنات

الرسول - كان اثنتان منهن قد حُطِبَتَا : رقية وأم كلثوم - تحدث الرسول إلى أبي بكر ثم عمر في زواج أم كلثوم ، فلما اعتذرا عرضها على عثمان فتزوجها ، وعندما ماتت أم كلثوم زوجه الرسول من ابنته الأخرى وهي رقية ، وعندما ترك عبيد الله بن جحش الإسلام في الحبشة تطلقت منه زوجته أم حبيبة بنت أبي سفيان ؛ لأنه ترك الإسلام ، فكان الرسول ﷺ هو الذي تزوج أم حبيبة - فتزوجها دون أن يراها ، إذ كانت هي في الحبشة وهو في مكة ، ولكن رسول الله ﷺ كره أن تظل أم حبيبة دون زوج ، فكتب إلى النجاشي أن يكون وكيله في الزواج منها ، فتزوجها رسول الله بوكالة النجاشي . وهكذا كان الموضوع تقليداً اجتماعياً لا تظل المرأة في سن الزواج دون زوج ، وكانت هذه هي المشكلة التي جعلت رسول الله ﷺ يتزوج زينب بنت جحش وهي ابنة عمته ، وسأتيك بالخبر كما رواه الطبري في تفسيره (جـ ٢٢ ص ٢٠ - ٢١ من طبعة بولاق) لنرى سداجة الطبري وكيف أنه أساء إلينا بالطريقة التي روى بها الخبر والأسلوب الذي حكاه به .

قال : حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد : كان النبي ﷺ قد زوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمته ، فخرج رسول الله ﷺ يوماً يريد ، وعلى الباب ستر من شعر ، فرفعت الريح السنر فانكشف وهي في حجرها حاسرة ، فوقع إعجابها في قلب النبي ﷺ ، فلما وقع

ذلك كُرِّهت إلي الآخر ، قال : فجاء فقال : يا رسول الله ، إني أريد أن أفارق صاحبتى ، فقال : مالك ؟ أرايك منها شئ ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ما رابنى منها شئ ولا رأيت ضراً ، فقال له رسول الله ﷺ : أمسك عليك زوجك واتق الله ، فذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ ، أى : تخفى فى نفسك أنه إن فارقها هو تزوجتها أنت .

وبقية الخبر معروفة ، فقد طلق زيد بن حارثة زينب بنت جحش ، فزوجها الله سبحانه من محمد ﷺ من السماء . ورواية الطبرى للخبر على هذه الصورة تلقى شكاً كبيراً على طبيعة رسول الله ﷺ . وإعداد الإسلام معذورون إذا هم رأوا هذا قصة حب ؛ لأن أسلوب الطبرى نفسه مفضوح جداً ، وكأنه يظن حقاً أن رسول الله ﷺ قد وقع فى حب زينب بنت جحش عندما رآها فى ثوب خفيف فى بيتها فمالته نفسه إلى الزواج منها ، فزال من قلبها كل حب لزوجها زيد بن حارثة ولم يعد له مفر من طلاقها ثم كان الله نفسه هو الذى زوجها من محمد رسول الله ﷺ

والقصة تختلف تماماً عما ظن الطبرى ، ونحن نخطئ عندما نظن أن الطبرى وأمثاله كانوا يعرفون من أسرار تاريخ الإسلام ما لا نعرف ، والحقيقة أننا نعلم . وإليك القصة كما وقعت :

لتعلم أن رسول الله ﷺ أبعد ما يكون عن مظنة الحب والجنس في هذه المناسبة .

فقد كانت زينب بنت جحش ابنة عمته ، وقد تربيا معا في بيت واحد ، فهو يعرفها تمام المعرفة ، ولم يكن بحاجة إلى أن يراها في ثوب خفيف لكي يقع في حبها ، فإن زينب لم تكن جميلة ، ولم يكن في جسمها ما يفتن ، فقد كانت قصيرة القامة ، ثم إنها كانت مريضة ؛ فهي التي يقال : إنها كانت تستحاض ، ومعنى ذلك أن الدم يسيل منها دائماً لا في المناسبة الشهرية فحسب ... ولكنها كانت من بنت شريف ، فإن أختها حمنة تزوجت مصعب بن عمير الصحابي الشهير ، فلما قتل عنها يوم أحد تزوجت طلحة بن عبيد الله ، فولدت له محمداً وعمر ابني طلحة ، وكان رسول الله ﷺ يحب زيد بن حارثة مولاه ، ويريد أن يرفع مكانته ، فزوجه زينب بنت جحش ، فسأها ذلك ؛ لأنه مولى ، ثم إنه كان قبيح الوجه ؛ فقد كان شديد السمرة ، وكان أفطس الأنف ، وفوق ذلك كله كان مزواجاً لا يفتأ يتزوج ويطلق ، فنفرت منه زينب نفوراً شديداً ، وشكت ذلك إلى رسول الله ﷺ وأخذت تنسى معاملة زيد بن حارثة ، فكان يشكو إلى رسول الله ﷺ ويقول له : إني أريد طلاق زينب ، فيقول له رسول الله ﷺ : أمسك عليك زوجك واثق الله ، وأحس رسول الله ﷺ أن زينب ظلمت في هذا الزواج ؛ لأن زيد بن حارثة ليس لها باهل ، وتالم في نفسه ، ولكنه أخفى ما في نفسه ؛ لأنه كان يحب زيداً ، وكان بقية الصحابة لا يحبون زيد بن حارثة ؛ لأن

رسول الله ﷺ كان يحبه ويجعله على رأس القيادات العسكرية حتى ولاة قيادة ست سرايا متوالية ، وأخيراً وجد رسول الله ﷺ أنه لم يعد هناك مقر من تطليق زيد من زينب ، وأنه لا يستطيع أن يستمر في كتمان ما في نفسه من هذه الناحية ، وأذن الله - سبحانه - له في أن يطلقها منه ، وتم ذلك ، وأراد الله - سبحانه - أن يعوض زينب عما لقيت من المهانة من زواجها من زيد ، فزوجه من رسول الله ﷺ ؛ ليرتفع مكانها ، وكانت زينب هي المرأة الوحيدة التي زوجها الله - سبحانه - وتعالى - مباشرة من السماء دون عقد من بشر .

تلك هي القصة ، فلا حب هناك ولا فتنة بجنس ، وإنما حكاية إنسانية عادية يشرف بها رسول الله ﷺ ولا تمسه إطلاقاً. ثم إن الرسول ﷺ بعد أن تزوج زينب لم يظهر نحوها أى ميل أو حب خاص ، إنما هي أسعدها أن تترد إليها مكانتها ، فأنصرفت إلى الإحسان وأعمال التقى ، وكانت تفخر على بقية زوجات الرسول ، وتقول : زوجنى الله من السماء . وأولم عليها رسول الله ﷺ بخبز ولحم ، وقال ابن سعد في طبقاته (٧٥ / ٨) : كانت زينب كثيرة الخير والصدقة ، ولما دخلت على رسول الله ﷺ كان اسمها برة ، فسمها زينب ، وتكلم المنافقون في ذلك ، وقالوا : إن محمداً يحرم نكاح نساء الأولاد ، وقد تزوج امرأة ابنه زيد ؛ لأنه كان يقال له : زيد بن محمد ، قال الله تعالى : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ﴾ (الاحزاب ٣٣ / ٤٠) وقال : ﴿ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ .

الفصل الثانى

ابن هشام وما فعله بسيرة ابن إسحاق

فى مقالنا الماضى رأيت كيف أن أصولنا القديمة تروى - بحسن نية - أخباراً تسمى إلينا ، فقد رأيت كيف أن الطبرى يصور زواج رسول الله ﷺ من زينب بنت جحش على غير صورته الحقيقية ، وأن القارئ لنص حكاية زواجه من زينب بنت جحش فى تفسيره للقرآن يحسب أن هناك ميلاً جسدياً ، وليس هناك أى ميل جسدى فى هذه الحكاية كلها ، ولكن الطبرى كان رجلاً ساذجاً ، وكان لا يدقق فيما يروى ولا فى الصورة التى يروى بها ، فكانت النتيجة أننا اليوم نجد المستشرقين يأخذون أخباره ويستعملونها فى حربهم ضد الإسلام ورسوله ، كما رأينا فى حكاية ما يسمى بالآيات الشيطانية .

ولا بد - إذن - أن نعيد النظر فى أصول تاريخنا الإسلامى ، وننبه الأذهان إلى ما يضرنا فيها ، ولست أقصد بذلك أن نشطب منها أخباراً ، فانا لا أجيز المساس بالأصول ، بل أقصد أن ننبه إلى الخطأ فقط ، أما الأصول فلا يمسه أحد ، وسأضرب هنا مثلاً من أصول السيرة النبوية الشريفة .

مراجعنا عن السيرة كثيرة جداً ، ولكن أكبرها وأهمها
خمس :

أ - السيرة النبوية لمحمد بن إسحاق .

ب - مغازي رسول الله لمحمد بن عمر الواقدي .

ج - سيرة الرسول لابن سعد ، وهي الجزءان الأولان من
طبقاته الكبرى .

د - سيرة الرسول لموسى بن عقبة .

هـ - سيرة الرسول لعبد الله بن محمد الأنصاري ، وقد ضاع
هذا الكتاب ، ولكن ابن سعد احتفظ لنا بفقرات كثيرة منه .

ونكتفي هنا - على سبيل الاختصار - بالكلام عن ابن
إسحاق .

ومن المعروف أن هذا الرجل هو من أعظم مؤرخي السيرة ،
وكتابه - حتى بعد تدخل ابن هشام فيه وإفساد نصه - ما زال
من مراجعنا الأولى والرئيسية عن حياة الرسول ﷺ ، ولكن
اسمع ما يقوله عنه أبو الفرج محمد بن إسحاق بن النديم في
كتابه الأشهر : « الفهرست » (ص ١٣٦ من طبعة دار المعرفة
في بيروت) : صاحب السيرة ، أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن
يسار مطعون عليه غير مرضي الطريقة . يحكى أن أمير المدينة
رقى إليه أن محمداً يغازل النساء ، فأمر بإحضاره ، وكانت له
شعرة حسنة فوق رأسه (؟) فضربه أسواطاً ، ونهاه عن
الجلوس في مؤخرة المسجد ، وكان حسن الوجه ، يروى عن

فاطمة بنت المنذر زوجة هشام بن عروة (بن الزبير) فبلغ ذلك هشاماً فأنكره ، وقال : ومتى دخل إليها ؟ ومتى سمع منها ؟ ويقال : كان يعمل له الأشعار ويؤتى بها إليه ، ويسأل أن يدخلها في كتابه في السيرة فيفعل ، فضمن كتابه من الأشعار ما صار به فضيحة عند رواة الشعر ، وأخطأ في النسب الذي أورده في كتابه ، وكان يحمل عن اليهود والنصارى ويسميه في كتبه أهل العلم الأول ، وأصحاب الحديث يضعفونه ويتهمونه . وتوفي سنة خمسین ومائة وله من الكتب كتاب الخلفاء ، رواه عنه الأموي ، وكتاب السيرة ، والمبتدأ والمغازي ، رواه عنه ابن سعد والنفيلي ، واسم النفيلي محمد بن عبد الله ابن نمير النفيلي ، توفي سنة أربع وثلاثين ومائتين بصران ، ويكنى أبا عبد الرحمن .

فأنت ترى هنا أن محمد بن إسحاق بن التميم لم يقل كلمة خير واحدة في ابن إسحاق ، وهذا ظلم بَيِّنٌ ، فما كان الرجل بهذا السوء ، حقاً كان له خصومه ، ولكنه من أوثق مؤرخينا وأولاهم بالتقدير . والحقيقة هي أن هؤلاء الماضين كان بعضهم يقع في بعض لأسباب شخصية وقليلة الأهمية ... وإليك طرفاً مما قاله فيه محققو سيرة ابن هشام المأخوذة عن ابن إسحاق - ثلاثة من أوثق علماء مصر هم : مصطفى السقا ، وإبراهيم الإبياري ، وعبد الحفيظ شلبي (سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٠ وما بعدها) :

وقد ترك ابن إسحاق المدينة ورحل إلى غيرها متنقلاً في

أكثر من بلد . وفى ظننا ان رحلته إلى الإسكندرية التى كانت سنة ١١٥ هـ . هى أولى رحلاته التى بدأ بها . وفى الإسكندرية حدث عن جماعة من أهل مصر منهم عبيد الله بن المغيرة ، ويزيد ابن حبيب ، وثمامة بن شفى ، وعبيد الله بن أبى جعفر ، والقاسم بن قزمان ، والسكن بن أبى كريمة . وانقرئ ابن إسحاق برواية أحاديث عنهم لم يروها غيره . ثم كانت رحلته إلى الكوفة والجزيرة والرى والحيرة وبغداد ، وفى بغداد - على الأرجح - ألقى عصا التسيار ، وفيها لقي المنصور وصنف لابنه المهدي كتاب السيرة ، ورواة ابن إسحاق من هذه البلدان أكثر ممن رووا عنه من أهل المدينة ، بل المعروف أنه لم يرو له من أهل المدينة غير إبراهيم بن سعد ، وعاش فى بغداد ما عاش حتى وافته منيته بها فدفن فى مقبرة الخيزران .

إذن فالمسألة كلها هى أن هذا الرجل كان جميل الصورة عندما كان شاباً ، وكان له ولع بالنساء ، فأنكر عليه أهل المدينة ذلك ، بل أدبته واليها ، وهذا لا يمنع أن يكون - فيما بعد - عالماً عظيم القدر . وقد وقعت بينه وبين نفر من كبار أهل المدينة خلافات ، فأساءوا الحكم عليه لأسباب شخصية . ومن هؤلاء مالك بن أنس الذى وقع فى خلاف مع حاكم المدينة بسبب امرأة كان مالك يملكها فوضع حاكم المدينة يده عليها ؛ لأنه تبين أنها ليست ملكه ، ووقف محمد بن إسحاق إلى جوار عامل المدينة وحمل على مالك بن أنس ، فكرهه مالك وحمل عليه ، وكذلك

كرمه هشام بن عروة بن الزبير غيرة منه على امرأته ،
والنتيجة أن هذين العالمين يكادان يخرجانه من حظيرة المحدثين
أهل الصدق والثقة ، ولا يدخران وسعاً في اتهمه بالكذب
والدجل ، وذلك إلى اتهامات أخرى رمى بها ابن إسحاق
كالتدليس ، والقول بالقدر ، والتشيع ، والنقل عن غير الثقات ،
وصنع الشعر ووضع في كتابه ، وأخطاء في الأنساب ، كما
أنك تجد غير واحد من أئمة الأعلام كابن شهاب الزهري وشعبة
والثوري وزياد البكائي - يوثقونه ولا يتهمون به بشيء من هذا .

والحقيقة أن حملة الحاملين على ابن إسحاق لم تكن مبرأة
عن الغاية ، ولم تكن من الحق في شيء ، فإنا نعلم أن ابن
إسحاق كان يطعن في نسب مالك بن أنس وفي علمه ، ويقول -
أثتوني ببعض كتبه حتى أبين عيوبه فإنا بيطار كتبه ، فأنبرى
له مالك ، وفتش هو الآخر عن عيوبه ، وسماه دجالاً ، وكانت
بينهما هذه الحرب الكلامية (مقدمة سيرة ابن هشام ص ت) .

وكذلك كان هشام بن عروة بن الزبير . يقول ابن إسحاق :
إنه كان يروى أخباراً عن زوجة هشام ، وكان هشام ينكر أن
يكون ابن إسحاق قد رأى امرأته ، وكان هشام ضنيناً على
امرأته أن يراها ابن إسحاق ، أو أن ابن إسحاق حمل عنها
صغيراً ، ومن الممكن أن يكون ابن إسحاق قد روى عن امرأة
هشام من وراء حجاب ، ثم إن هشاماً ما كان له أن يغار من ابن
إسحاق ؛ فقد كانت سنّها حين كان من الممكن أن يروى عنها

حوالى الخمسين سنة ، فهي أكبر منه بسبعة وثلاثين عاماً ، ثم إنه لم يكن غريباً فى ذلك العصر أن يروى رجل عن امرأة . وقد أثنى على ابن إسحق الخطيب البغدادي فى تاريخ بغداد ، وابن سيد الناس فى كتابه « عيون الأثر » وهو سيرة نبوية موثوق فيها ، وهى مروية عن ابن إسحاق عن غير طريق زياد البكائي . وهو الذى أخذ ابن هشام بروايته عندما أعاد كتابة سيرة ابن إسحاق . وابن سيد الناس بالذات يثنى على ابن إسحاق ثناء عظيماً ، ويفند المطاعن التى رُمى بها ، وينفى عنه التدليس .

وقد آنت هذه المطاعن على أصحاب الأصول ومولفاتهم من تقليد جرى عليه الماضون يسمى الجرح والتعديل ، ويراد بالجرح بيان العيوب ، أما التعديل فيراد به المديح ، وكانت فيهما قسوة فى الجرح والنقد ، وما من عالم مسلم إلا قرأنا فيه قدحاً مقذعاً من خصومه وأعدائه ، فهم لم يكوّنوا نقاداً بالمعنى الصحيح ، وإنما كان فيهم عنف وقسوة ، وعندما تقرأ ما يقوله ابن حجر العسقلاني مثلاً فى غيره من العلماء تدهش لتلك القسوة وهذا العنف ، ونحن اليوم ننقد الكتب وأصحابها ، ولكن فى أدب واعتدال ، أما اتهام الناس بالكذب والتدليس فأمر لا يليق ولا يصح ، وخير لنا أن نقرأ الناس ونحكم عليهم بما نرى ، أما الجرح والتعديل بالصورة التقليدية فى تاريخنا فلم يأتنا منهما إلا الضرر .

والذى نراه نحن فى ابن إسحاق أنه كان رجلاً فاضلاً

ومؤرخاً موهوباً ، وهذا لا يمنع من أن يكون قد وقع في أخطاء ، وكل الناس يقعون في أخطاء ، وكل خطأ يمكن إصلاحه ، ويا ليتنا وجدنا نص ابن إسحاق كما كتبه هو . إذن لكانت لدينا سيرة نبوية ممتازة تشبه ما لدينا من مغازي الواقدي .

أما الأمر الجسيم حقاً فهو ما فعله ابن هشام في سيرة ابن إسحاق ، فقد كان أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري فقيهاً مصرياً من أوائل القرن الثالث الهجري ، ويحدثنا الرواة أن ابن هشام كان من أصل يمني أو كان من غافر أو من سدوس ، وقد ولد بالبصرة ثم هاجر إلى مصر ، ولا نعلم متى ولد الرجل بالضبط ، فقد نشأ من أصل حائل ، ولكنه توفي في مصر سنة ٢١٨ أو ٢١٣ هـ . وقد أصبح ابن هشام في مصر عالماً عظيماً ، ويقال : إنه لقي الشافعي وناشداً الأشعار . وقد ظهر أمره في اللغة والأدب والفقه والتاريخ ، وله مؤلفات أخرى كثيرة غير سيرة النبي ﷺ ، ولكن سيرته هي التي جعلت له اسماً وشهرة ، ويبدو أن الكثيرين لم يكونوا مستريحين لسيرة ابن إسحاق ، فغلب الاعتماد عند المؤرخين على سيرة ابن هشام حتى خمل أمر سيرة ابن إسحاق ، وقلت نسخها ، وهذا هو السبب في أن سيرة ابن إسحاق اختلفت تقريباً ، ولم يبق إلا سيرة ابن هشام ، ومن سوء الحظ أنه عندما تناول سيرة ابن إسحاق وأعاد كتابتها تصريف فيها على هواه ، فشطب ، وأضاف ، واختصر ، وأثابنا بسيرة أخرى ، وهذا أمر يؤسف له

حقاً ، وفيما يلي سأتيك بكلامه نفسه عما فعل ؛ لتقف عليه بنفسك : «وأنا - إن شاء الله - مبتدئ هذا الكتاب بذكر إسماعيل ابن إبراهيم ، ومن ولد رسول الله ﷺ من ولده ، وأولادهم لأصلاهم ، الأول فالأول من إسماعيل إلى رسول الله ﷺ وما يعرض من حديثهم ، وتارك ذكر غيرهم من ولد إسماعيل على هذه الجهة للاختصار ، وتارك إلى حديث سيرة رسول الله ﷺ ، بعض ما يذكره ابن إسحاق في هذا الكتاب مما ليس لرسول الله ﷺ فيه ذكر ولا نزل فيه من القرآن شيء ، وليس سبباً لشيء من هذا الكتاب ، ولا تفسيراً له ، ولا شاهداً عليه ، لما ذكرت من الاختصار ، أو أشعاراً ذكرها لم أر أحداً من أهل العلم بالشعر يعرقها ، وأشياء بعضها يشفع الحديث به ، وبعض يسوء بعض الناس ذكره . وبعض لم يقر لنا البكائي بروايته ، ومستقص - إن شاء الله - في مقالتي ما سوى ذلك منه بمبلغ الرواية له والعلم به » . ومعنى هذا أن ابن هشام تصرف في سيرة ابن إسحاق على هواه ، فقد أخذ القاعده والأساس ، ثم مضى يذكر من الأخبار ما يرضى عنه ، ويستبعد ما لا يرضى عنه ، وإذن فنحن أمام سيرة أخرى من صنع ابن هشام .

وهذا هو الذي جعلنا نشك في معظم ما يرويه ابن هشام ، وإن كنا لا نستطيع رفضه كله ، ولقد كان ابن إسحاق عالماً بالسيرة حقاً ، وكنا نتمنى لو وصلتنا سيرته كما كتبها كما أخذها من الأصول ، أما ابن هشام فقد روى بحسب مزاجه وما

رأى ، وهذه نقطة ضعف كبيرة ، وهى التى تجعلنا نرى أن
 السيرة التى يقدمها لنا ابن سعد فى كتاب الطبقات نقلاً عن
 الواقدي أولى بالثقة ؛ لأن الواقدي كان مؤرخاً صادقاً دقيقاً ،
 وقد وصل إلينا كتابه الأشهر « مغازى رسول الله ﷺ » كاملاً
 وحققه المستشرق الأمريكى مارسون جونز تحقيقاً جيداً ، ونحن
 نجد فى كتاب المغازى من الحقائق عن حياة رسول الله ﷺ
 وأعماله ما لا نجده عند غيره ، ومن ثم فإننا نرى أن كل
 المحدثين الذين اعتمدوا على ابن هشام وحده دون الرجوع إلى
 الطبرى وابن سعد والواقدي لا يروون لنا سيرة نبوية جديرة
 بالاحترام الذى ينبغى لسيرة رسول الله ﷺ ، وهذا يصدق على
 كل ما كتب فى السيرة بأقلام رجال من أمثال طه حسين والعقاد
 ومن جاء بعدهما ؛ فهى فى الحقيقة أدب وليست تاريخاً .
 والحقيقة هى أن سيرة ابن هشام - كما صنعها من سيرة ابن
 إسحاق - تحتاج ممن يستعملها إلى التأنى والتفكير ؛ لأننا لا
 نطمئن إلى ما يرويه علينا ، وسيرة رسول الله ﷺ أعز علينا من
 أن نعتمد فى أصولها على ما كتبه رجل كان يتصرف على هواه .
 ولكي أصور لك بعد سيرة ابن هشام عن الحقيقة أذكر هنا
 ما يرويه عن فتح رسول الله ﷺ مكة ، وكيف أنه يجعل العباس
 ابن عبد المطلب من كبار شخصيات هذا الفتح ، ويزعم أن
 العباس كان قد أسلم قبل الفتح بزمان طويل ، وأنه أقام فى
 مكة ؛ لكي يبلغ رسول الله ﷺ ما كانت تفعله قريش ، وكيف أنه

خرج يستقبل جيش الرسول وتوسط لأبى سفيان ، ولولا
توسطه لقتله المسلمون ، وهذا كله غير صحيح ، وهو إضافة
مصطنعة من الإدارة العباسية ، ومن المعروف أن ابن إسحاق
وابن هشام كليهما كتباً في ظلها ، وقد تولت الإدارة العباسية
صياغة سيرة الرسول ﷺ على نحو يجعل العباس يبدو كأنه
كان من كبار المؤمنين ؛ لأن في ذلك تاييداً لبنى العباس
وادعائهم بأنهم أحق بالخلافة من على بن أبى طالب وأولاده.
وسأتيك هنا بما يقوله ابن هشام في هذه المناسبة وأناقشه .
قال ابن هشام (السيرة جـ ٤ ص ٤٢) : كان العباس بن عبد
المطلب قد لقي رسول الله ﷺ ببعض الطريق . قال ابن هشام :
لقيه بالجحفة مهاجراً بعياله ، وقد كان قبل ذلك مقيماً بمكة
على سقايته ورسول الله ﷺ عنه راض فيما ذكر ابن شهاب
الزهرى . قال ابن إسحاق : وكان أبو سفيان بن الحارث بن عبد
المطلب وعبد الله بن أمية بن المغيرة قد لقيا رسول الله ﷺ أيضاً
بنيق العقاب فيما بين مكة والمدينة ، فالتمسا الدخول عليه
فكلمته أم سلمة فيهما فقالت : يا رسول الله ، ابن عمك وابن
عمتك وصهرك ، قال : لا حاجة لى بهما : أما ابن عمى فهتك
عرضى ، وأما ابن عمتى وصهرى فهو الذى قال فى بمكة ما قال .
قال : فلما خرج الخبر إليهمسا بذلك ومع أبى سفيان بنى له
ققال : والله ليأذنن لى أو لأخذن بيدي بنى هذا ولنذهبن فى
الأرض حتى نموت عطشاً وجوعاً ، فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ

رق إليهما ، ثم أذن لهما فدخلا عليه فأسلما ، وأنشد أبو سفيان ابن الحارث قوله في إسلامه فلما نزل رسول الله ﷺ مر الظهران قال العباس بن عبد المطلب : وأصبح قريش ! والله لعن دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه إنه هلاك قريش إلى آخر الدهر . قال : فجلست على بغلة رسول الله ﷺ فخرجت عليها حتى جئت الأراك ، فقلت : لعلى أجد بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة يأتى مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ ليخرجوا إليه ؛ ليستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة ، فقال : والله إنى لأسير عليها وألتمس ما خرجت له إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعان وأبو سفيان يقول : ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكرياً .

قال : يقول بديل : هذه والله خزاعة حمشتها (أى أحرقتها وقد تكون حمستها) قال : يقول أبو سفيان : خزاعة أذل وأقل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها . قال : فعرفت صوته فقلت : يا أبا حنظلة ! فعرف صوتى وقال : أبو الفضل ؟ قال قلت : نعم . قال : مالك ؟ فذاك أبى وأمى ! قال : ويحك يا أبا سفيان ! هذا رسول الله ﷺ فى الناس وأصبح قريش والله ! قال : ما الحيلة فذاك أبى وأمى ؟ قال : قلت : والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك ، فاركب فى عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله ﷺ فأستأمنه لك ، قال : فركب خلفى ورجع أصحاباه . قال : فجئت به كلما مررت ينار من نيران المسلمين قالوا : من هذا ؟ فإذا رأوا

بغلة رسول الله ﷺ وأنا عليها قالوا : عم رسول الله ﷺ على يغلقه ، حتى سررت بفار عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقال : من هذا ؟ وقام إلى ، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة قال : أبو سفيان عدو الله ؟ الحمد لله الذي أمكنني منك بغير عقد ولا عهد ، ثم خرج يشق نحو رسول الله ﷺ وركضت البغلة قسبته بما تسبق الدابة البطيئة الرجل البطيء قال : فاقنحمت عن البغلة فدخلت على رسول الله ﷺ ودخل عليه عمر قال : يا رسول الله ، هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه فدعني فلاضرب عنقه ، قال : قلت : يا رسول إني قد أجرته ، ثم جلست إلى رسول الله ﷺ فأخذت برأسه وقلت : والله لا ينجيه الليلة دوني رجل ، فلما أكثر عمر في شأنه قال : قلت : مهلاً يا عمر ! فوالله أن لو كان من بني عدى بن كعب ما قلت هذا ، ولكنك قد عرفت أنه من رجال بني عبد مناف .

الفصل الثالث

ابن هشام ، وماذا فعل بنص ابن إسحاق ؟

أواصل هنا خبر ابن هشام الذي بدأته في مقالى الماضى ، ثم أناقشه بعد ذلك » فقال : مهلاً يا عباس ، فوالله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلى من إسلام الخطاب لو أسلم ، وما بى إلا أتى عرفت أن إسلامك كان أحب إلى رسول الله ﷺ من إسلام الخطاب لو أسلم ، فقال رسول الله ﷺ : اذهب به يا عباس إلى رحلك ، فإذا أصبحت فأتنى به ، قال : فذهبت به إلى رحلى ، فبات عندى ، فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله ﷺ ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال : ويحك يا أبا سفيان ! ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ قال بابى أنت وأمى ! ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! والله لقد ظننت لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عنى شيئاً بعد ! قال : ويحك يا أبا سفيان ! ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله ؟ قال : بابى أنت وأمى ! ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! أما هذه والله فإن فى النفس منها حتى الآن شيئاً ! فقال العباس : ويحك ! أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك ، قال : فشهد شهادة الحق فأسلم ، فقال العباس : يا رسول

الله ، إن أبا سفيان رجل يحب هذا الفخر فأجعل له شيئاً !. قال : نعم ! من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، فلما ذهب لينصرف قال رسول الله ﷺ : يا عباس ، احبس به بمضيق الوادي عند خطم الجبل (خطم الجبل : شئ يخرج منه يضيق به الطريق) حتى تمر به جنود الله فيراها . قال : فخرجت حتى حبسته بمضيق الوادي حيث أمرني رسول الله ﷺ أن أحبسه .

قال : ومرت القبائل على راياتها ، كلما مرت قبيلة قال : يا عباس ، من هذه ؟ فاقول : سليم . فيقول : مالي ولسليم ! ثم تمر القبيلة فيقول : يا عباس ، من هؤلاء ؟ فاقول : مزينة ، فيقول : مالي ولمزينة ! حتى نفدت القبائل ، ما تمر قبيلة إلا يسألني عنها ، فإذا أخبرته قال : مالي ولبني فلان ، حتى مر رسول الله ﷺ في كتيبته الخضراء . قال ابن هشام : وإنما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهوره فيها .. وقال حسان بن ثابت الأنصاري .

ما رأى سداً تسيل جلاله مكتوبة خضراء من بلخزرج

قال ابن إسحاق : فيها (أي في كتيبة الرسول ﷺ المهاجرون والأنصار - رضي الله عنهم - لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد) قال : سبحان الله يا عباس ! من هؤلاء ؟ قلت : هذا رسول الله ﷺ في المهاجرين والأنصار ، فقال : ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة ، والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن

أُخِيكَ الغداة عظيمًا ، قال : قلت : يا أبا سفيان ، إنها النبوة ، قال: فنعم إذن .

قال : قلت : النجاء إلى قومك (أى السرعة إلى قومك) حتى إذا جاءهم صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش ، هذا محمد قد جاءكم قبما لا قبل لكم به ، فمن دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، فقامت إليه هند بنت عتبة ، فأخذت بشاربه فقالت : اقتلوا الحميت الوسيم الأحمر (أى الرجل السمين الأحمر الوجه) فُبح من طليعة قوم ، قال : ويلكم ! لا تغرنكم هذه عن أنفسكم ، فإنه قد جاءكم ما لا قبل لكم به ، فمن دخل دار أبى سفيان فهو آمن . قالوا : قاتلك الله ، وما نغنى عنك دارك . قال : ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد (١) .

وإذا نحن تمعنا في هذا الخبر كله وجدنا أنه لا يستقيم ، وتبين لنا أن الهدف منه هو الارتفاع بمكانة العباس وتصويره على أنه كان من خيرة المسلمين في أيام الرسول ﷺ ، وهذا غير صحيح ، فكلنا نعلم أن العباس ظل على دينه المشرك حتى فتح مكة ، وليس لدينا برهان واحد على صحة ما يقال من أنه أسلم في مكة سرًا ، وظل فيها يبلغ الرسول بأخبار قريش ، والخبر هنا يقول : إن العباس خرج يستقبل الرسول عند دخوله مكة ،

(١) هذه نهاية الكلام الذي نقله المؤلف من كلام ابن هشام للبديوي في ص ٢٨ .

ويفهم منه أن العباس كان يعلم عن المسلمين كل شيء ، كأنه كان واحداً منهم من زمن طويل ، وهو يتسحدث إلى الرسول حديث المقرب منه العارف بكل شئونه ، حتى إن الرسول يأمره بأن يقف بأبى سفيان عند مضيق في الجبل حتى إذا مرت فرق جيش المسلمين قام بتعريفه بها ، والخبر يرينا أنه كان بالفعل يعرفها ، فمن أين - إذن - كان قد انضم إلى المسلمين عند دخولهم مكة ، وفي نفس الوقت الذي انضم أبو سفيان إليهم فيه ؟ .

والخبر يصوره على أنه هو الذي أنقذ أبا سفيان من الموت على يد عمر أو أى رجل آخر من المسلمين . هذا كله غير صحيح ، بل الصحيح الذى نفهمه من الروايات أن أبا سفيان هو صاحب الفضل الأكبر فى إنقاذ قريش ، فهو عندما ذهب إلى المدينة أجار لنفسه بين الناس والرسول ﷺ أقصر هذا الجوار ، وحيث إنه كان ممثل مكة فإنه أصبح من المفهوم أن مكة أصبحت مدينة مفتوحة ، وهذا هو السبب فى سلامتها ، فقد أمر الرسول رجاله أن يدخلوا مكة دخول سلام ، فلم يحدث قتال إلا فى الجنوب حيث دخل خالد بن الوليد ؛ لأن خراعة كانت موتورة ، فهاجمت قريشاً وقتل ناساً ، ولكن رسول الله أوقف القتال ، وأقر الناس على السلام مع أهل مكة ، بل شاء كرمه إلا أن يعبر عن تقديره لأبى سفيان فقال : إن من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، وهو تكريم ظاهرى ؛ لأن من دخل دار نفسه أيضاً كان آمناً . وبلغ من توقف الناس عن السلب والنهب أن أحداً لم يفقد شيئاً

إلا ابنة لأبى بكر ، ثم إن الرسول استسلف مالا من بعض كبار الكفار لكي يعطى جفده ، وقد رد هذا المال فيما بعد .

إذن فهذا الخبر كله موضوع ، وقد وضعه وأدخله في السيرة رجال بنى العباس ؛ لكي يعظموا أمر أنفسهم ، ولكي يبالغوا من بنى أمية .

وهذه أخبار موضوعة في السيرة نفسها ، فعلينا أن نكون أيقاظاً ونحن نقرأ حتى لا يدخل علينا هذا الزيف . ولو أننا أعدنا طبع سيرة ابن هشام فإن علينا أن ننبه إلى ذلك في المقدمة وفي التعليقات حتى يتنبه الناس إلى هذه الزيادات التي تشوه تصوراتنا للكثير من فقرات السيرة . وجدير بالذكر أن السيرة التي كتبها ابن سعد في الجزأين الأولين من الطبقات تخلو - إلى حد ما - من معظم هذا التزييف .

فإذا انتقلنا إلى ما بعد العصر النبوي ، وهو عندنا يمتد إلى نهاية خلافة عمر ؛ لأن عصر أبى بكر وعمر يدخل ضمن العصر النبوي ، فقد سارا على الخط النبوي ، وفي خلافة عثمان تبدأ الفتنة الكبرى ، وهنا نجد أنفسنا أمام صور من التزييف يدهش الإنسان لقبول الماضين لها . خذ مثلاً حكاية عبد الله بن سبأ المسمى أيضاً بابن السوداء ، ويقصها علينا الطبرى وغيره في تواريخهم مع ظهور زيفها ، يقول الطبرى تحت عنوان : ذكر مسير من سار إلى ذى خثيب من أهل مصر وسبب مسير من سار إلى ذى المروة من أهل العراق . ، فيما كتب به إلى السرى ،

عن شعيب عن سيف ، عن عطية عن يزيد الفقعسي ، قال : كان عبد الله بن سبا يهودياً من أهل صنعاء ، أمه سوداء ، فأسلم زمان عثمان ثم تنقل في بلاد المسلمين يريد ضلالهم ، فبدأ بالحجاز ثم البصرة ، ثم الكوفة ، ثم الشام ، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام ، فأخرجوه حتى أتى مصر ، فاعتمر فيهم .

فقال لهم فيما يقول : لعجب (وعند ابن الأثير والتويرى) العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ويكذب بأن محمداً يرجع ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُزِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨٥) 》 .

(سورة القصص ٢٨ / ٨٥)

فمحمّد أحق بالرجوع من عيسى ، قال : فقبل ذلك عنه ، ووضع لهم الرجعة فتكلموا فيها ، ثم قال لهم بعد ذلك : إنه كان هناك ألف نبي ولكل نبي وصي ، وكان عليّ وصيّ محمد ، ثم قال : محمد خاتم الأنبياء ، عليّ خاتم الأوصياء ، ثم قال بعد ذلك : من أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ ووثب علي وصي رسول الله ﷺ وتناول أمر الأمة ! ثم قال لهم بعد ذلك : إن عثمان أخذها بغير حق ، وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا الأمر فحركوه ، وابدأوا بالطعن على أمرائكم ، وأظهروا الأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس ، وادعوهم إلى هذا
 الأمر ، فبث دعائه وكاتب من كان في الأمصار وكاتبوه ، ودعوا
 في السر إلى ما كان عليه رأيهم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في
 عيوب ولاتهم ، ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك ، ويكتب أهل كل
 مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون ، فيقرؤه أولئك في
 أمصارهم ، وهؤلاء في أمصارهم ، وهؤلاء في أمصارهم حتى
 تناولوا بذلك المدينة ، وأوسعوا الأرض إذاعة ، وهم يريدون غير
 ما يظهرون ، ويسرون غير ما يبديون ، فيقول أهل كل مصر : إنا
 لفي عافية مما ابتلى به هؤلاء ، إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك
 عن جميع الأمصار فقالوا : إنا لفي عافية مما فيه الناس ،
 وجامعه محمد (بن مسلمة) وطلحة (بن عبيد الله) من هذا
 المكان ، فقالوا : فأتوا عثمان ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، آياتك
 عن الناس الذي يأتينا ؟ قال : لا والله ما جاءني إلا السلامة ،
 قالوا : فإننا قد أتانا ، وأخبروه بالذي أسقط إليهم ، قال : فأنتم
 شركائي وشهود المؤمنين ، فاشيروا علي . قالوا : نشير عليك
 بأن تبعث رجلاً ممن تثق بهم إلى الأمصار حتى يرجعوا إليك
 بأخبارهم ، فدعا محمد بن مسلمة فارسه إلى الكوفة ، وأرسل
 أسامة بن زيد إلى البصرة ، وأرسل عمار بن ياسر ، إلى مصر
 وأرسل عبيد الله بن عمر إلى الشام ، وفوق رجلاً سواهم ،
 فرجعوا جميعاً قبل عمار ، فقالوا : أيها الناس ما أنكرنا شيئاً
 ولا أنكره أعلام المسلمين ولا عوامهم ، وقالوا جميعاً : الأمر أمر

المسلمين إلا أن أمراءهم يقسطون بينهم ويقومون عليهم،
واستبطنوا الناس عماراً حتى ظنوا أنه اغتيل ، فلم يفاجئهم إلا
كتاب من عبد الله بن سعد بن أبي سرح يخبرهم أن عماراً قد
استماله قوم (وفي نسخة قد استمال قوماً) في مصر ، وقد
انقطعوا إليه منهم عبد الله بن السوداء ، وخالد بن ملجم ،
وسودان بن حمران ، وكنانة بن بشر (الطبرى ٤ / ٣٣٩ -
٣٤١) .

هذا هو الخبر الذى يرويه الطبرى وابن الأثير والنويرى ،
وهو لا يكاد يعقل ؛ فإنه يجعل كل أزمة عصر عثمان وفننته من
عمل رجل واحد هو هذا ابن السوداء الذى يقول إن اسمه عبد الله
ابن سبأ ، وإنه كان يهودياً من أهل اليمن ، ودخل الإسلام وبدأ
هذه الدسيسة الكبرى ، فهو الذى اخترع الرجعة واخترع
الشيوعية ، وبدأ تحريض الناس على عثمان ، مع أننا نعرف أن
لهذه الفتنه الكبرى أسباباً من واقع التاريخ ، ولن يتسع المجال
هنا لذكرها ، ولا أظن أن أحداً فى عصرنا هذا يجرؤ على البحث
فيها ؛ لأننا مازلنا فى عصرنا هذا على حساسية بالغة فى كل ما
يتعلق بالصحابه ، ولكن من الواضح أن فننته عثمان - وهى
حادث ضخم لا شك فيه - لها أسبابها التاريخية المنطقية ، ثم إن
الطبرى يأتى بعد ذلك بروايات عن تفصيل أسباب ما حدث فى
عصر عثمان لا تكاد تفهم المراد منها ، وأنت مهما يبلغ فهمك فإنك
لا تستطيع أن تصل إلى مقطع الحق فى الموضوع .

وهنا نفهم السر من حكاية ابن السوداء هذه ، فإن الحقيقة فيما يبدو لأى إنسان ذى نظر هي أن عبد الله بن سبأ هذا لم يكن ولا كان قط ، وإنما هي أسطورة وضعت لكى نبعد أى اتهام بالشر إلى أحد من قادة العصر ، وكلهم من الصحابة ، فإن عصر الراشدين هو عصر الصحابة والتابعين ، والثورة على عثمان كانت فى الحقيقة ناتجة عن ظروف تاريخية طبيعية ترجع إلى استحالة تسيير الأمور على النظام الذى سارت عليه أيام عمر ابن الخطاب ، فإن الزمان متغير ، وكل زمن أحكامه ، فقد كان الإيراد وافرأ جداً أيام عمر ؛ نظراً إلى غنى الأقاليم التى فتحت فى أيامه . وفى منتصف خلافة عثمان - وبعد نهائوندا فى المشرق، وفتح إفريقيا فى الغرب وصلنا إلى بلاد لا قصور فيها ولا أموال ولا ذهب ولا فضة ، وإنما وجد العرب أنفسهم فى مواجهة الترك فى المشرق والبربر فى المغرب « ولا مغنم هنا إلا رعوس الماشية والأسرى من الناس » وهذه لا تعطى ما كانت فتوح الشام والعراق ومصر تعطيه من الخيرات الضخمة حتى قيل : « إن دخل الفاتح العربى فى عصر عمر كان يصل إلى ثلاثة آلاف دينار سنوياً فى المتوسط ، والمقاتلون الذين كانوا يخوضون هذه المعارك كانوا من العرب الذين أسلموا فى العام التاسع من الهجرة وما بعده » وهؤلاء كان نصيبهم قليلاً فى الأعطيات بحسب النظام الذى وضعه عمر ، فلما قلت إيرادات الناس من المعارك نظروا فى العطاء فإذا المستحق لكل منهم لا

يكاد يكفي لشيء ، فذهبوا إلى الخليفة يشكون ما يعانون ؛ ولهذا فإننا نجد أنه بعد مناقشات طويلة مع عثمان حول مأخذ يسيرة كانوا يأخذونها عليه - نصل إلى بيت القصيد من هذا الكلام الطويل كله ، فيروى الطبري ما يلي من غير سيف بن عمر ومن إليه فيقول : إن عثمان لقي وقد أهل مصر في قرية له خارج المدينة فقال لهم : « ما تريدون ؟ قال : فآخذوا ميثاقه ، قال : ما حسبه قال : وكتبوا عليه شرطاً ، قال : وأخذ عليهم ألا يشقوا عصاً ، ولا يغارقوا جماعة ما قام لهم بشرطهم - أو كما أخذوا عليه - قال : فقال لهم : ما تريدون ؟ قالوا : نريد ألا يأخذ أهل المدينة عطاء ، فإنما هذا المال لمن قاتل عليه ، ولهؤلاء الشيوخ من أصحاب رسول الله ﷺ قال : فرضوا بذلك وأقبلوا معه إلى المدينة راضين . »

قال الطبري بعد كلام طويل جداً ص ٣٥٥ : « فقام (عثمان) فخطب فقال : إنني ما رأيت والله في الأرض من هم خير لحوباتي (أي أخطائي) من هذا الوفد الذين قدموا عليّ . »

وقد قال مرة أخرى : خشيت على هذا الوفد من أهل مصر ، ألا من كان له زرع فليحرق بزرعه ، ومن كان له ضرع فليحتلب ، إلا أنه لا مال لكم عندنا . إنما هذا المال لمن قاتل عليه ولهؤلاء الشيوخ من أصحاب رسول الله ﷺ قال : فغضب الناس وقالوا : هذا مكر بني أمية » (الطبري ٤ / ٣٥٥) .

ثم تلا ذلك حكاية مشهورة ومتواردة في الكثير من مراجعنا « هي حكاية وفد مصر الذي كان عائداً إلى بلاده راضياً بالاتفاق الذي تم مع عثمان ، ثم رأى رجلاً يتجه إلى مصر ويعترض الوفد مرة بعد أخرى ، فامسكوا به وفتشوه فوجدوا معه خطاباً عليه خاتم عثمان إلى والي مصر يأمره فيه بقتل هذا الوفد (الطبري ٣/ ٣٥٥) ورأى المؤرخين القدامى هو أن هذا الكتاب من تزوير رجال بني أمية الذين كانوا مسيطرين على إدارة عثمان . وهي أيضاً مستبعدة ، فإن رجال بني أمية لم يبلغ بهم الخطل أن يدبروا هذا التدبير الغبي الذي لا معنى له .

ولكن المهم أننا وضعنا أيدينا على سبب الخلاف بين الناس وعثمان ، فإن الناس لا تثور على الدولة لزيادة مساحة مراعي الدولة أو لضرب عبد الله بن مسعود وما أشبه هذه من الأمور ، وإنما تثور لمسائل اقتصادية ، وهذا واضح من كلام الطبري ، وقد سبق أن أشرنا إليه ، أما حكاية عبد الله بن سبأ ابن السوداء فخرافة لا معنى لها ، ولا ندري كيف تواتر ذكرها في معظم مراجعنا ، وقد سبق أن ذكرنا أنها نشأت عن رغبة الناس في تحاشي أي نقد إلى أي واحد من الصحابة ، وهذا معقول ومشكور - أيضاً - من المسلمين . وقد سبق أن ذكرنا أيضاً أنه يصعب جداً دراسة فتنة عثمان لنفس السبب ، فإن عصر الخلفاء الراشدين هو عصر الصحابة وهم أبطال تاريخنا الإسلامي ونجومه .

الفصل الرابع

لماذا كان أجدادنا يعيدون عن الفكر السياسي السليم ؟

يستوقف نظرتنا أن مراجعنا - بصورة عامة - تحمل على بنى عبد شمس حملة بالغة العنف ، وتزعم أنهم كانوا أعداء بنى هاشم من يوم ولد هاشم وعبد شمس - وقد كانا نوعاً ما - فيقولون : إنهما عندما خرجا إلى الدنيا كانت إصبع أحدهما لاصقة بجبين الآخر ، فكان لا بد من فصلهما بالسيف ، فكان بينهما دم منذ الميلاد ، والخبر متوارد في معظم مراجعنا مع أنه ظاهر الخطأ .

فإن الثابت هو أن بنى هاشم وبنى عبد شمس كانوا قبل الإسلام حليفين متعاونين على سواهما ، ولم يقع الخلاف بينهما إلا بعد الإسلام ، فقد كانا شقيقين ، فهما - مع أخيهما المطلب بن عبد مناف - أولاد ابن عبد مناف وعاتكة بنت مرة بن هلال بن فالج من بنى قيس عيلان بن مضر ، وقد اشتركا معاً في عقد الأحلاف التجارية لغريش ، وهي التي تسمى الإيلاف ، ولم يقع بينهما في الجاهلية إلا ما يقال من منافرة أمية بن عبد شمس بن عبد مناف لعمه هاشم ومحاولته منافسته فيما كان يصنع من

الإنفاق لتأييد مركزه في رئاسة قريش ، وقد عجز أمية بن عبد شمس عن ذلك ، ونفرا - أي حكما - بينهما الطاهر الخزاعي ، فنفر هاشماً - أي حكم له - وخسر أمية خمسين ناقة ، وخرج أمية إلى الشام منفياً من وطنه ، وأقام هناك عشر سنين جمع فيها ثروة طائلة ، ثم عاد إلى مكة ، وهذه الثروة التي جمعها أمية هي التي مكنت له ولبنيه من الوقوف في وجه بني هاشم عندما جاء الإسلام . ولكن منافرة أمية عمه لم تفسد العلاقات بين بني عبد شمس وبني هاشم ، فظلوا يتعاونان حتى جاء الإسلام .

وقد وقف بنو أمية من محمد ﷺ والإسلام موقف العداء من أول الأمر ، ولم يكن ذلك استمراراً لعداوة قديمة ، وإنما كان بنو بني عبد شمس - فيما عدا استثناءات معروفة - لم يفهموا الإسلام قط ، شأنهم في ذلك شأن مخزوم ومن إليهم ممن ظلوا طول الوقت يخافون من أن يكون الإسلام حيلة من بني هاشم لاستعادة الصدارة السياسية التي فقدوها أيام أبي طالب (بعد وفاة عبد المطلب بن هاشم) وقد انتهى الأمر بسدخولهم الإسلام جميعاً عند فتح مكة ، وقد يمكن القول إن بعضهم لم يدخل الإسلام عن اقتناع وإنما عن خوف ، وهذا أمر يصعب إثباته ، وإن كان الكثير من مؤرخينا يذكرونه على أنه حقيقة .

إن فما الذي حدث بعد الإسلام ؟ وما الذي جعل بني عبد شمس - وبني أمية بالذات - أعداء الإسلام ؟

الذى حدث - وهنا أرجو القارئ أن يعيرنى اهتمامه كله - هو أن الخلافة كنظام كانت ابتكاراً موفقاً جداً من أبى بكر وعمر، وأبو بكر وعمر كانا - مع على بن أبى طالب - أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ وأعرفهم بطريقه ، فساروا فى نفس الطريق دون حاجة إلى تقنين ، ولكن ذلك لا يمنع من القول أن الخلافة رئاسة الأمة الإسلامية - كانت فى حاجة إلى دراسة وتنظيم ؛ لأن الخليفة هو رأس الدولة ، ولا يمكن أن تتسرك هذه المسئولية الكبرى دون تحديد مدة أو مدى سلطة ، وإلا فإنها ستتحول بطبيعة الحال إلى ملك مستبد وراثى ، والرومان تنبهاوا لذلك قبل أن تظهر الدولة العربية بمئات السنين ، فحرصوا على أن يحددوا مدد الوظائف الكبرى فجعلوها سنتين ، ويمكن أن تجدد ، ولكن ينبغى الرجوع إلى مجلس الشيوخ فى كل حالة ، وحددوا كذلك مدى سلطان كل وظيفة ، وبهذا ضمنت أن تظل السلطة دائماً فى يد مجلس الشيوخ ، أى فى يد الشعب .

وكان ينبغى أن نفيد من هذه التجربة الكبرى ؛ لأن ترك سلطة رئيس الدولة دون تحديد مدة أو مدى سلطان لا يتفق مع طبيعة دولة الإسلام ، وهى دولة الشورى ، وفقهاء المسلمين ومُشرِّعُوهم الأوائل كانوا من أمهر الناس وأدقهم ، وقد وضعوا النظم الشرعية الدقيقة لكل شىء فى حياة المسلمين : للطلاق والزواج والميراث والبيع والشراء والدين ، ولكنهم وقفوا عند مسائل النظام السياسى مع أنها عرضت للمسلمين - وبشكل حاد جداً - من أول الأمر .

فقد رأينا أن الخارجين على عثمان واجهوه في النهاية بحقيقة السبب الذي دفعهم للثورة عليه ، وهي مسألة نظام تفريق أموال الدولة في الناس ، وقد اشتدت المناقشة بينهم وبينه ، وكبار الصحابة في المدينة يدخلون على عثمان ويخرجون من عنده ولا أحد منهم يتوسط بينه وبين الناس توسطاً حقيقياً ، ويبدو كذلك أن عثمان لم يكن مستعداً لأن يقبل من أحد منهم رأياً ؛ لأن أهله كانوا من حوله وكانوا يشدون أمره ، وبلغ الأمر في النهاية إلى أن هددوه بالخلع واشتروطوا عليه شروطاً وعد بأن يتبعها ويبقى في وظيفته ، ولكن الأمر لم يستقم ، وأخيراً قال له الناس فيما رواه الطبري (٤ / ٣٧٦) : « ولقد رجعنا عنك ، وما كان لنا أن نرجع حتى نخلعك ونستبدل بك من أصحاب رسول الله ﷺ من لم يحدث مثل ما جربنا منك ، ولم يقع عليه من التهمة ما وقع عليك ، فاردد خلافتنا واعتزل أمرنا ؛ فإن ذلك أسلم لنا منك وأسلم لك منا ، فرد عليهم عثمان رداً طويلاً جاء فيه : « أما قولكم تخلع نفسك ، فلا أنزع قميصاً قمصنيه الله عز وجل وأكرمني به ، وخصني به على غيري ، ولكني أتوب وأنزع ولا أعود لشيء عابيه المسلمون ؛ فإنني - والله - الفقير إلى الله الخائف منه ، قالوا : إن هذا لو كان أول حدث أحدثته ، ثم ثبت منه ، ولم تقم عليه لكان علينا أن نقبل منك وأن ننصرف عنك ، ولكن قد كان منك في الأحداث قبل هذا ما قد علمت ، ولقد انصرفنا عنك في المرة الأولى ، وما

نخشى أن تكتب فينا ، ولا من اعتللت به بما وجدنا في كتابك مع غلامك . وكيف نقبل توبتك وقد بلونا منك أنك لا تعطي من نفسك التوبة من ذنب إلا عدت إليه ، فلسنا منصرفين حتى نعزلك ونستبدل بك ، فإن حال من معك من قومك وذوى رحمك دونك قاتلناهم حتى نخلص إليك فنقتلك أو تلحق أرواحنا بالله » (الطبرى ٤ / ٣٧٦ - ٣٧٧) .

ولا يستطيع أحد أن يؤكد أن هذا هو الكلام الذى دار بين عثمان والناس كلمة كلمة ، فهذه كلها أخبار وصلت إلى الطبرى بالسماع ، ولكن الأمر الذى يعيننا هنا هو أن عثمان قال : فلا أنزع قميصاً قمصنيه الله عز وجل وأكرمنى به وخصنى به على غيرى ، لأنه سكرر هذا المعنى بالفاظ أخرى فيما جرى بعد ذلك من الحديث بينه وبين الناس مثل قوله : « أما أن أتبرأ من الإمارة فإن تصلبوني أحب إلى من أن أتبرأ من أمر الله عز وجل وخلافته » .

وهذا الذى قاله عثمان مبدأ خطير ، وكان ينبغى أن يناقشه الفقهاء ، فإن كل شىء طبعاً بأمر الله ، ولكن ولاية عثمان كانت من الناس ، والناس كما ولوه فقد كان لهم أن يعزلوه إذا لم يرضوا عن سياسته .

والغريب أن أحداً من الصحابة الذين كانوا موجودين في المدينة لم يفكر فى مناقشة هذا رأى ، مع أن بعض هؤلاء الصحابة هم الذين اختاروا عثمان فى الشورى .

وهذا أمر لابد أن يستوقف نظرنا ؛ لأننا هنا أمام أخطر قضية كان لابد أن يناقشها الرأي ؛ لأنها - فيما نرى - أهم مشكلة واجهت الأمة الإسلامية في تلك العصور ، وكان لابد من حلها حلاً إسلامياً معقولاً يصلح أساساً لتنظيم مسألة رئاسة أمة الإسلام أو أمم الإسلام إذا اقتضى الأمر أن تكون في عالم الإسلام أكثر من دولة .

وقد كان قادة القرون الإسلامية الأولى عباقرة حقاً ، فقد عرفوا أولاً كيف يجمعون نص القرآن جمعاً صحيحاً سليماً ويقضون على القراءات الفرعية أو الشخصية التي لم تكن تضر بالكتاب الكريم ؛ لأن الخلافات كلها كانت ألفاظاً ، ولكن الاكتفاء بنصر واحد يتفق الناس على كل حرف فيه أفضل ، وتلك ربما كانت أكبر فضائل عثمان ، ثم عرفوا بعقريّة حقيقية كيف يجمعون أحاديث الرسول ﷺ وآثاره جمعاً عميماً دقيقاً قائماً على أصول وقواعد . وأسماء مثل محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم القشيري وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل ، ويحيى ابن معين - أسماء خالدة في تاريخ الإسلام ، وعلى القرآن والحديث قسام الفقه الإسلامي كله الذي تناول كل كبيرة وصغيرة في حياة المسلمين بالتشريع والتقنين ، إلا مسألة نظام الحكم فقد تركوه لما يعرف بالشورى ، والشورى مبدأ إسلامي مقرر من أيام رسول الله ﷺ ، وهو نفسه وضع لها نظاماً وسار عليه ورعاها في كل تصرف من تصرفاته ، وكذلك كان الحال

مع أبي بكر وعمر ، وعصرهما - كما قلنا - استمرار للعصر النبوي ، فلما جاء عثمان وتعرضت الأمة لمشكلة سلامة الحكم واحتكما إلى الشورى حقاً وجدنا أنها بالصورة التي كانت موجودة بها لم تنفع ، وما نحن أولاء نرى ما حدث في أيام عثمان ، فقد كان خيرة أهل الشورى موجودين ، وكانوا قادرين على حل تلك الأزمة ، ولكن المشكلة الكبرى في الشورى أنها كانت بيد رئيس الدولة ، هو الذي يختار أهل الشورى ، وهو الذي يجمعهم ، وهو الذي يتقيد أو لا يتقيد برأيهم ، وعثمان لم يقرر جمع أهل الشورى وعرض الخلاف الكبير الذي وقع بينه وبين الأمة عليهم ؛ لأنه - في الحقيقة ولأسباب عائلية - لم يشأ أن يتقيد برأي الشورى ، وفضل - كما رأينا - أن يظل الأمر بينه وبين الناس على الصورة المحزنة التي رأينا ، وقرر أن الله - سبحانه - هو الذي ألبسه ثوب الخلاف ، وكل شيء بطبيعة الحال بيد الله ، ولكن الناس - أو أهل الشورى بتعبير أدق - هم الذين اختاروه ، وكما اختاروه فإن لهم الحق في أن يعزلوه ، وهذا حق من حقوق الأمة لو أن الشورى كانت في رأيه بالفعل أساس الحكم في الإسلام ، أما أن يتوب كما رأينا توبة كلامية بين أيدي المسلمين وقوله : « ولكني أتوب وأنزع ولا أعود لشيء عابه المسلمون فإني - والله - الققيب إلى الله الخائف منه » (الطبري ٤ / ٣٧٦) فأمر شخصي صرف ، والمسلمون رقبوه ، ولكن أهل الشورى لم يجتمعوا ؛ لأن اجتماعهم ظل بيد الخليفة

يفعله أو لا يفعله ، فكانت النتيجة أن زادت الأحوال سوءاً وانتهى الأمر بمقتل عثمان .

وتلك هي المسألة التي كان لابد أن يتناولها الفقهاء بالبحث ووضع القواعد لها كما وضعوا القواعد لكل شيء في حياة المسلمين ، ولو أنهم تناولوا هذا الموضوع الأساسي بنفس الدقة العلمية القانونية التي تناولوا بها غيرها من المسائل لكان لدينا أساس شرعي ملزم فيما يتعلق بنظام الحكم وحقوق رئيس الدولة وواجباته وحقوق الرعية وواجباتها .

ولكن المحزن الذي يستوقف النظر حقاً أنهم تركوا هذا الموضوع جانباً دون أن يتدخلوا فيه ، ولا يمكن القول بأنهم خافوا ، فما كانوا بأهل خوف ، ويكفي أن نذكر أزمة أحمد بن حنبل مع الاعتزال وأنصاره من رجال الدولة ، ولا أظن أننا ننتهي إلى نتيجة مقبولة إذا مضينا نبحث عن أسباب الانصراف عن التشريع السياسي ، فظل كل شيء هنا عائماً غير محدد بقواعد ، وتلك كانت المصيبة الكبرى التي حالت دون ضبط نظم الحكم في الإسلام وعند المسلمين بتعبير دقيق ، وكل ما نقرؤه لمفكرى الإسلام في الموضوعات السياسية عائم وغامض وغير مضبوط ، وأدع هذا الموضوع لمفكرى الإسلام ؛ ليديروا الرأي فيه ، ويكفي أن نقول - وهو مجرد رأي - : إننا لم نعرف الفكر السياسي المقتن المنظم إلا بعد أن اتصلنا بالغرب وأخذنا منه . والغرب لم يصل إلى ما وصل إليه لعبقرية فكرية أو امتياز ذهني ، بل هو مر بتجارب شتى يعرفها الذين يدرسون تاريخ

الفكر السياسى الغربى . وكنا فى الحقيقة أولى منهم بالوصول إلى هذه النتائج ؛ لأن القرآن والسنة وتجارب عمر وعثمان وعلى تعتبر أسساً سليمة جداً لوضع نظام قانونى سياسى محكم .

ولكن الذى حدث هو أننا لم نضع هذا النظام ، فظل الفكر السياسى الإسلامى قائماً على تمنيات وآمال بأن يوفق الله الحكام إلى سبيل الرشاد . وبصفة عامة تستطيع أن تقول : ليس لدينا - نتيجة لذلك - فكر سياسى إسلامى جدير بهمة التسمية . وبين يدي الآن كتاب ممتاز عن الشورى وأثرها فى الديمقراطية دراسة مقارنة - تأليف الدكتور عبد الحميد الأنصارى (القاهرة / مارس ١٩٨٠) ولكن مؤلفه لم يقرأ هذه الصفحات الأساسية من الطبرى ؛ لكى يرى أن الشورى لم تطبق عندنا تطبيقاً عملياً نافعاً عندما عرضت الحاجة إلى هذا التطبيق .

وتلك مناسبة لكى أقول : إننى لم آت بهذه الفقرات من تاريخ الطبرى لكى أقول : إنها فى حاجة إلى تنقية ، بل أتيت بها لكى أثنى على الطبرى ؛ فإن الرجل أثنانا فى الحقيقة بنص ممتاز ، ولا يسعنا إلا شكره ، وتنقية النص يراد بها التعليق على هذا النص ، وهى هنا واجب علينا نحن ، فأنا أرى أن أى رجل منا يريد الكتابة عن الشورى لابد له أن يقرأ صفحات الطبرى هذه .. وتكون كتابته تأملاً فيها وتعليقاً عليها .

ولكى أعطي القسارى فكرة عن بعد المسلمين عن الفكر
السياسى أضرب له مثلاً بكتاب من أحسن ما كتب تقى الدين
المقرئى فى موضوع النزاع والتخاصم بين بنى أمية وبنى
هاشم . والمقرئى ليس أى مؤرخ ، إنما هو واحد من قلائد
مؤرخى الإسلام فكراً وفهماً وشمولاً فى النظر ، وهو تلميذ ابن
خلدون ، ومع ذلك فإن كلامه فى كتابه القيم هذا يدل دلالة
واضحة على بعده عن الفكر السياسى السليم ، فهو يحمل على
بنى أمية حملة بالغة العنف ، ويتعجب من وصولهم إلى
الخلافة مع بعدهم تماماً عن استحقاقها ، وهو فى هذا الكتاب لا
يدع شيئاً من المثالب إلا وصف به بنى أمية ، وفى إحدى فقراته
يقول : « قد عرفنا كيف كان أبو سفيان فى عداوته للنبي ﷺ
وفى محاربتة وفى إجلاله عليه . » ثم يقول : « على أنه إنما
أسلم على يد العباس رضى الله عنه ، والعباس هو الذى منع
الناس من قتله .. إلخ » (ص ٢٧) وقد رأينا أن ذلك كله مشكوك
فى صحته ، وأن العباس لم يكن أحسن من أبى سفيان بالنسبة
إلى الإسلام ، ولكن المقرئى هنا لم يفكر أو يتأمل ، وإنما هو
يروى بل هو يتهم بنى أمية أنهم انتزعوا الخلافة من الحسن بن
على بن أبى طالب بعد موت أبيه ، ونحن نسأل : وكيف وصلت
الخلافة إلى الحسن بن على بالوراثة عن أبيه على ؟ وهل تنال
الخلافة بالوراثة ؟

الفصل الخامس

مؤرخونا القدامى ومواقفهم من بنى أمية

مراجعنا القديمة - بصورة عامة - لا تتصف بنى أمية ، بل إن المؤلفين - فى الغالب - لا يرضون عنهم ، ويرون أنهم ظلمة وجبابة ، ويذهب البعض إلى اتهامهم بالكفر ، حتى أولئك الذين يذكرون فتوحهم وما أضافوه إلى أرض الإسلام ، وهو يزيد فى مجموعته على ما تم فتحه فى العصر الراشدى ، حتى هؤلاء يشندون فى الحكم على بنى أمية ، ولا يخطر ببالهم أن يضعوا الحسنات إلى جانب العيوب ، والإيجابيات إلى جانب السلبيات ، ثم يكون حكمهم بعد ذلك على هذا الأساس ، ونحز فى الحقيقة إذا وضعنا محاسن بنى أمية أمام عيوبهم ازداد قدرهم فى نظرنا ، فهم - دون شك - أكبر الأمم الفاتحة فى تاريخ الإسلام ، ولا نريد بذلك سعة الفتوحات فحسب ، بل نضيف إلى ذلك أن فتوح بنى أمية فى مجموعها هى أبقى الفتوحات (بعد فتوح الرسول صلوات الله عليه وأبى بكر وعمر وعثمان) وأبعدها أثراً فى اتساع نطاق العروبة والإسلام ، فقد فتح الغزنويون فى المشرق فتحاً ضاع ، والغالبية العظمى مما

فتح الأتراك العثمانيون فى الغرب ضاع ، وما انتشر من الإسلام فيما فتحوه أقل بكثير مما كنا نتوقع ، ولم يستعرب منه شيء طبعاً ، أما بنو أمية فكانوا عرباً فاتحين ، وقد نشروا الإسلام والعروبة فى كل ما فصحوا ، ولولا ظروف طارئة حالت بين استعراب إيران وردتهم إلى الفارسية لكان شرق الدولة الإسلامية كله اليوم عربياً ، كما كان الحال مع غربها ، وما اتصل بهذه الفتوح فيما بعد من بلاد إفريقية الغربية والاستوائية ، ثم إن العروبة والإسلام لم يخسرا مما فتح بنو أمية إلا الأندلس ، وكانت لذلك ظروفه التى لا يسأل عنها بنو أمية ، وهم يظنون - رغم ما حدث للأندلس - أعظم الفاتحين العرب والمسلمين على الإطلاق .

غير أن الفضل العظيم لا يدخل فى الحساب عند قدماء مؤرخينا ؛ لأن غالبية هؤلاء المؤرخين مغرضون قبل أن يمسكوا بالقلم ، والغرض هنا عاطفى عام ، فهم كارهون لبنى أمية لما فعلوه برجال من العلويين ، ذرية على بن أبى طالب - رضى الله عنه - وإذا نحن استبعدنا ضرورات التجرد العلمى قلنا إنهم محقون عاطفياً ، فهذه ذرية المصطفى - صلوات الله عليه - وتحزن لا نطيق أن يمس أحد رسولنا وذريته بادننى شيء ، ولكننا عندما ندخل دائرة الواقع التاريخى نخف فى نظرنا بشاعة هذه الجرائم ، فإن الخلافة خرجت من أواخر عصر عثمان عن نطاقها الدينى الإسلامى الذى وضعها فيه أبو بكر وهمز ، ومعاوية -

إلى حد ما - كان محققاً عندما طلب معاقبة قاتلي عثمان ، فهذه جريمة بشعة ، ولا يمكن - من الناحية الشرعية الإسلامية - أن تمر هكذا ، دون أى تحقيق ، ولم يكن المطلوب أن يسلمهم الخليفة لمعاوية ، بل كان المطلوب أن تضع الدولة يدها عليهم وتعاقبهم . وهذه مسئولية رئيسية من مسئوليات الحكم فى الإسلام ، ولكن الدولة عندما تولى على لم تفكر فى هذا الموضوع بالصورة التى أرادها بنو أمية ، وكان رأى على هو أن يقضى أولاً على خروج الزبير وطلحة عليه ، بل هى حتى لم تضعه موضع العناية ، وما دامت الدولة قد تراجعت - ولو مؤقتاً - عن واجبها فى هذه القضية فقد أعطت أولياء القتل الحق فى أن يطالبوا بدمه ، وهذه المطالبة هى الباب الذى دخل منه بنو أمية باب السياسة .

وأنا - بصفتى مسلماً ومؤرخاً معاً - أسأل نفسى دائماً : لماذا لم يفتح على باب التحقيق فى أمر قتل عثمان ؟ والسؤال هذا يصدر عن قلب يحب علياً وآله ؛ لأن الصحابة كانوا إذ ذاك موجدون وقادريين على القياس بهذا التحقيق . ولم يكن من العسير العثور على قتلة عثمان ، فهذه جريمة خطيرة ارتكبت فى وضوح النهار ، وكان لابد من تكليف جماعة من أهل الشورى التحقيق فى الأمر ، وحتى إذا لم تضع هذه الجماعة يدها على القتلة فإنها تكون قد قامت بواجبها على الأقل ، نحن لا نرى ما يمنع من أن يشترك معاوية أو من ينوبه عن نفسه فى لجنة

التحقيق حتى يرى أن الأمر جاد ، فقد كان معاوية نفسه صحابياً ، وما نخلته كان يفكر في البداية في الخلافة ، ولكن تطور الأحداث في عصر علي وتصرف علي نفسه أدى إلى ذلك ، وسترى أن النصوص هنا مضطربة جداً ، وأن الوصول إلى حقيقة ما جرى من خلالها يكاد يكون مستحيلاً ، ونلاحظ منذ البداية أن علياً لم يعط الشورى حقها الذي كان لها أيام الرسول ﷺ وأبي بكر وعمر ، وأنه كان يتصرف في الغالب من وحى نفسه ، ويبدو أن خروج طلحة والزبير وعائشة عليه قد فاجاه وساءه وأضعف مركزه منذ البداية ، فرأى أن يقضى عليه قبل كل شيء ، وسنرى له كلاماً واضحاً في هذا المعنى .

وسنرى أن هذه العوامل كلها ، وخروج علي من المدينة في طلب طلحة والزبير وعائشة كان من أكبر أسباب ضعف مركزه ؛ لأن المدينة كانت عاصمة دولة الإسلام ، ولها جلالها الذي كان جديراً بأن يجعل الأمة كلها تلتف حول علي ، كما سبق أن التفت حول أبي بكر عند الردة ، وهو نفسه أحس بذلك عندما استقر في الكوفة ووجد نفسه وسط رجال لم يعرفوا قدره ؛ لأن المسلمين فيها كانوا من المتأخرين ممن لم يعرفوا قدر الصحابة أو عظم مكانتهم ، وقد رأينا ما فعلوه في عثمان والكوفة .

على أي حال لم تكن منذ ميلادها إلى زوالها مدينة بالمعنى الصحيح للمدينة ، إنما هي كانت محطة تنزل فيها القبائل المهاجرة ريثما تعرف إلى أين تهاجر ، والموجودون فيها اليوم

قد لا يكونون فيها غداً : رحلوا إلى مهاجرهم ولن يعودوا إليها ، وفي الغالب يحل فيها غيرهم من نفس القبائل ، ولا يحس الإنسان بهذا التغير الحاسم ، وقد شكى علي بن أبي طالب من نتائج هذه الظاهرة ، وأما أهل الكوفة الباقون فيها بصورة دائمة فكانوا أهل الخدمات من الصنائع والتجار ممن لا تستغنى عنهم المدن ، وربما كان سبب عدم تنبئه علي بن أبي طالب إلى هذه الحقيقة هو أنه كان عظيم الثقة في نفسه ، ثم إنه كان محاسناً دائماً برجال من أنصاره المخلصين ، ولكنه وقع شيئاً فشيئاً - وخاصة بعد معركة الجمل - في أيدي رجال من محترفي السياسة من زعماء البدو القبليين من أمثال القعقاع بن عمرو ، وسُعر بن مالك ، وهند بن عمرو ، والهيثم بن شهاب ، والصارث بن سريج ، ومن إليهم ممن لم يعرفوا قدره أبداً ، وهؤلاء جميعاً لم ينفَعوه في شيء بل أضروا به ضرراً بليغاً ومن هؤلاء ظهر الخوارج ممن حسبوا أنفسهم أصدق تديناً من علي .

ولدينا عن الأحداث التي وقعت خلال هذه الفترة الخطيرة من تاريخ الإسلام نصوص كثيرة جداً ، بعضها لا يستحق الثقة مثل الإمامة والسياسة للدينوري ، ومن أسف أن هذه المراجع كانت عظيمة الأثر في الصورة التاريخية فيما بعد ، والسبب الأساسي في ذلك هو أن نصوص المرجعين المطولين الجديرين بالثقة هنا ، وهما الطبري (ج ٤ ص ٤٦٠ وما بعدها) ومعركة صفين لنصر بن مزاحم المنقري مطرلة جداً ، وهي متضاربة

ومتناقضة ، ومن العسير علينا - كما سنرى - أن نخرج منها
بخط واضح لسير الحوادث ...

وقد قرأت هذه النصوص مرة بعد أخرى ، وفي فترات
مختلفة ، فلم أخرج بنتيجة ، ورغم الصبر وطول البال وإخلاء
نفسى فى بعض المناسبات من كل عاطفة - وخاصة عاطفتى
الهاشمية ومحبتى المتأصلة فى نفسى لعلى بن أبى طالب - فلم
ينفعنى ذلك فى كثير ، وظللت إلى يومنا هذا غريباً عن
الحوادث، وظلت هى غريبة عنى ، وإليك الخبر التالى الذى
يرويه الطبرى عن رواته (٤ / ٤٥٥) ، كتب إلى السرى عن
شعيب عن سيف (ابن عمر) عن محمد وطلحة قالا : بلغ علينا
الخبر وهو بالمدينة باجتماعهم (يريد طلحة والزبير والسيدة
عائشة) إلى البصرة ، وبالذى اجتمع عليه ملؤهم (من قتال
على) وبلغه قول عائشة ، وخرج على يبايرهم فى تعبئته التى
كان تعبى بها إلى الشام ، وخرج معه من نشط من الكوفيين
والبصريين متخفين فى سبعمئة رجل ، وهو يرجو أن يدركهم
فيحصل بينهم وبين الخروج ، فلقى عبد الله بن سلام فأخذ
بعنانه ، وقال : يا أمير المؤمنين ، لا تخرج منها ، فوالله لئن
خرجت منها لا ترجع إليها ولا يعود إليها سلطان المسلمين أبداً ،
فسبوه ، فقال (على رضى الله عنه) : دعوا الرجل ، فنعم الرجل
من أصحاب رسول الله ﷺ ، وسار حتى انتهى إلى الرُبذة فبلغه
ممرهم (يريد أنهم مسروا بالرُبذة وساروا فى الطريق إلى
العراق) .

وهذا كلام يضم أشياء لم نسمع بها من قبل ؛ فإن علياً - كما نرى من الخبر - كان يريد أول الأمر الخروج إلى الشام ، وهذا - فيما نرى - كان الطريق الأمثل له ، فقد رفض معاوية الطاعة له ، وكان لابد من القضاء عليه بأسرع ما يمكن حتى تنتهي هذه الفتننة . وهذا عبد الله بن سلام - وهو من خيرة الصحابة - ينصح علياً بالابتعاد عن المدينة ، ويقول : إنه إذا خرج منها فلن يعود إليها ، ولن يعود إليها سلطان من المسلمين أبداً ، وهذا أيضاً كان رأياً صائباً ، وكان من الممكن لعلي - بصفته أمير المؤمنين - أن يبعث إلى الشام من قواده بقوة ضاربة حاسمة فتقضي على معاوية في أقل وقت ممكن ، ولكن علياً لم يسمع لكلام عبد الله بن سلام ، ولابد أنه كان هناك كثيرون آخرون على رأيه ، وإنما رأى أن يتبع طلحة والزبير وعائشة ؛ لكي يقضي عليهم ، بل لكي يردهم عن الخروج ، ومن هذه الفكرة اقتاده بلاء عظيم ، ثم إننا نرى أن القوم الذين أرادوا أن يأخذوا علياً إلى الكوفة سجدوا عبد الله بن سلام ، فكانهم كانوا أصحاب أغراض من وراء خروج علي إلى الكوفة ، ولكن أغرب شيء في تصرف علي - رضي الله عنه - هو عدم تفكيره في الكلام الحكيم الذي قاله عبد الله بن سلام ، وكأنه كان يتصور أنه لا يلبث أن يأخذ طلحة والزبير وعائشة ويعيدهم إلى المدينة ثم يفرغ لمعاوية .

وياقينا الطبري بعد ذلك بخبر غريب يضم فقرة نحن

جديرون بأن نطيل التأمل فيها . والطبري يقول هنا .. رواية عن رواة ورداً على أسئلة وجهها إليه اثنان من أهل الكوفة خرجا للعمرة فبلغهما مقتل عثمان . ولقيا علياً في الربذة فوجها إليه بعض الأسئلة (سيرد ذكرها في الإجابة) فقال علي : « أى بنى ، أما قولك : لو خرجت من المدينة حين أحيط بعثمان فوالله لقد أحيط بنا كما أحيط به ، أما قولك : لا تبائع حتى تأتي بيعة الأمصار فإن الأمر أمر أهل المدينة ، وكرهنا أن يضيع هذا الأمر ، وأما قولك حين خرج طلحة والزبير (أى لماذا خرجت فى طلبهما) فإن ذلك كان وهنا على أهل الإسلام ، والله ما زلت مقهوراً مذ وليت مقهوراً لا أصل إلى شيء مما ينبغي ، أما قولك: اجلس فى بيتك فكيف لى بمن قد لزمنى أو من تريدنى ؟ (يريد من تريدنى أن أكون ؟) أتريدنى أن أكون مثل الضبيع ويقال دياب دياب (أى تنادى لتخرج من مخبئها) ليست ها هنا حتى يحل عرقوبها ثم تخرج ، وإذا لم أنظر فيما لزمنى من هذا الأمر ويعنينى فمن ينظر فيه ؟ فكف عنك أى بنى . »

وهذا كلام ما قرأته إلا زاد حبنى لعلى بن أبى طالب وحزنى على ما أصابه ؛ فقد كان والله رجلاً على إيمان بالغ وصدق عميق . ولكن يبدو أنه لم يكن يثق كثيراً فيمن معه ، وربما كان أفضل له لو وثق . وهذه الثقة كانت أمراً يحتاج إلى سياسة ، وعلى الذى عانى الكثير - كما رأينا - منذ تولى ، كان يريد أن يثبت مكانه دون اللجوء إلى السياسة ، وكان أفضل لو لجأ إلى

السياسة في تلك المعركة التي خاضها مع معاوية ورجاله،
وكانوا أهل سياسة قبل أى شيء آخر .

ولو أنه أقام في المدينة وتصرف منها - كما قال عبد الله بن
سلام - لأتته الجنود من كل مكان ، بدلاً من أن يذهب هو إليها ،
فإن مقام رئيس الدولة في عاصمتها يخلع عليه مهابة وجلالاً
وقوة ، والأخبار تدل على أن قبائل العرب بدأت تقبل على عليّ
عندما قرر الخروج لحرب خصومه ، فقد روى نصر بن مزاحم
المنقري أن علياً عندما مر بالربذة - في طريقه إلى الكوفة - أتته
جماعة من طيء ، فقبل لعلي : هذه جماعة من طيء منهم من
يريد الخروج معك ومنهم من يريد التسليم عليك ، قال : جزى
الله كلا خيراً ، وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ،
ثم دخلوا عليه فقال علي : ما شهدتمونا به ؟ قالوا : شهدناك
بكل ما تحب ، قال : جزاكم الله خيراً ، فقد أسلمتم طائعين ،
وقاتلتهم المرتدين ، ووافيتم بصدقاتكم المسلمين ، فنهض سعيد
ابن عبيد الطائي فقال : يا أمير المؤمنين ، إن من الناس من يعبر
لسانه عما في قلبه ، وإنى - والله - ما كل ما أجند في منه يعبر
عنه لساني ، وسأجهد وبالله النوفيق ، أما أنا فسانصح لك في
السر والعلانية ، وأقاتل عدوك في كل موطن ، وأرى لك من
الحق ما لا أراه لأحد من أهل زمانك : لفضلك وقرابتك ، قال :
رحمك الله ! قد أدى لسانك عما يجن ضميرك ، فقتل معه بصفين ،
رحمه الله .

وبعد قليل نقرأ عند الطبرى أن قبيلة أسد هي الأخرى عرضت أن تسير مع على . قال الطبرى راوياً عن أصوله : فلما نزل بفيسد (فى منتصف الطريق من المدينة إلى الكوفة وفى محاذاة المدينة) أتته أسد وطىء فعرضوا عليه أنفسهم ، فقال : فى المهاجرين كفاية ، والسؤال الآن : لماذا رفض على أن تسير معه طىء وأسد ؟ ولو أنه أرسل إلى اليمن وغيرها لآتته ، فقد كان مركزه عظيماً جداً فى عالم الإسلام ، ولم يكن فى أمة الإسلام من يعدله بل يقاربه ، ولو أنه قر فى المدينة وقاد معركته منها لكان النصر حليفه دون شك . ثم لماذا قال : فى المهاجرين كفاية ؟ وأين الأنصار ، وهم أعز رجاله وأحب الناس فيه ؟ ولكنه كان يسير بالفعل فى طريق مجهول لكثيرين من معاصريه ، قال الطبرى رواية عن أصوله : ولما أراد على الخروج من الريزة إلى البصرة قام إليه ابن لرفاعة بن رافع فقال : يا أمير المؤمنين ، أى شىء تريد ؟ وإلى أين تذهب بنا ؟ قال : أما الذى نريد وننوى فالإصلاح منا إن قبلوا منا وأجابونا . قال : فإن لم يجيبوا إليه ؟ قال : ندعهم بعذرهم ونعطيهم الحق ونصبر . قال : فإن لم يرضوا ؟ قال : ندعهم ما تركونا . قال : فإن لم يتركونا ؟ قال : امتنعنا منهم . قال : فنعم .

وقام الحجاج بن عزة الأنصارى فقال : لأرضينك بالفعل كما أرضيتنى بالقول ، وقال :

دراكها دراكها قبل الفوت

(أى أدركوها قبل أن تخرج من أيديكم) .

وانفر بنا واسم بنا نحو الصوت

لا وألت نفسى إن هبت الموت

(ومعنى : لا وألت نفسى : لاسلمت نفسى) .

والله لأنصرن الله عز وجل كما سمانا أنصاراً .

وهذا كله كلام غير مفهوم . بل إننا إذا فهمنا منه شيئاً فهو أن علياً لم يكن فى مسيره هذا واضحاً لا لنفسه ولا للآخرين . ثم إننا نسأل : ما الذى أراد على بقوله : فالإصلاح إن قبلوا منا وأجابونا إليه ؟ هل يريد الصلح ؟ وعندما يقال له : فإن لم يتركونا ؟ قال : امتنعنا منهم ، فيقول الرجل : فنعم إذن ، فإذا كان على مستعداً لأن يمتنع عن طلحة والزبير وعائشة إذا لم يتركوه فلماذا لم يكتب إليهم بذلك وهو مستقر قسى دار خلافته بالمدينة وينتظر رأيهم ؟

وبقية كلام الطبرى تدل على أن الناس فى كل مكان كانوا مع على ، وأن الجميع كانوا معترفين به أميراً للمؤمنين ، وإن كان الكثيرون منهم يطالبون علياً بأن يخرج قتلة عثمان ، وكان هو مستعداً لذلك ، ولكنه - لأمر ما - كان يرى أن أول ما ينبغى عليه هو القضاء على فتنة الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله

وعائشة بنت أبي بكر - رضي الله عنهم - ولا ندري ما الذي كان يخافه منهم والناس كلهم معه إلا معاوية ؟ حتى معاوية نراه صامتاً تماماً في هذه المرحلة من الخلاف ، وما نظن أنه صمت وثبت مكانه إلا أنه خاف على نفسه وعلى بني أمية بعد أن عزله على عن الشام وكل ولاية عثمان على غير الشام ، والنصوص تقول : إن أمر الزبير وطلحة وعائشة لم يكن بشيء ، وإن علياً لو قر مكانه في المدينة واجتهد في القضاء على معاوية لانتهي الأمر .

بل إننا نرى من حديث الطبري ونصر بن مزاحم أن خروج علي إلى الكوفة والبصرة جعل الناس يتصورون أنهم أمام فتنة حقة ، ثم إنه عندما قرر المسير لم يشاور أحداً ولا هو عنى بأن يفهم الناس سبب مسيره فدخل - هو والمسلمون - في فتنة خطيرة حقاً .

الفصل السادس

حيرة الناس عند مقتل عثمان .. وكان لابد من وضع نظام للخلافة

رأينا أن محمد بن جرير الطبري كان يعتمد في تلك المناسبة الخطيرة .. مناسبة فتنة عثمان والخلافة - على رجال بعيدين عن الثقة والتدقيق من أمثال السري بن يحيى ، وشعيب بن إبراهيم الكوفي ، وسيف بن عمر الأسدي ، وحتى عندما كان يعتمد على رجال من أهل العلم والتدقيق والثقة مثل الواقدي لا يقول لنا من أي كتبه أخذ الخبر !! .

مثال ذلك قوله : « قال محمد .. يريد محمد بن عمر الواقدي . وحدثني إبراهيم بن سالم عن أبيه عن يسر بن سعيد ، قال : وحدثني عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة قال : دخلت على عثمان - رضي الله عنه - فتحدثت عنده ساعة ، فقال : يا بن عياش ، تعال ! فأخذ بيدي فاسمعني كلام مَنْ على باب عثمان ، فسمعنا كلاماً ، متهم من يقول : ماذا تنتظرون به ؟ ومنهم من يقول : انظروا عسى أن يراجع ! فبينما أنا وهو واقفان إذ مر

طلحة بن عبيد الله ، فوقف فقال : أين ابن عديس ؟ فقيل : ها هو ذا ، قال . فجاء ابن عديس ، ففاجأه بشيء ، ثم رجع ابن عديس فقال لأصحابه : لا تتركوا أحداً يدخل على هذا الرجل ، ولا يخرج من عنده . قال : فقال لي عثمان : هذا ما أمر به طلحة بن عبيد الله ، ثم قال عثمان :

اللهم اكفني طلحة بن عبيد الله ، فإنه حمل على هؤلاء وألبهم ، والله إنى لأرجو أن يكون منها صفراً ، وأن يسفك دمه ! إنه انتهك منى ما لا يحل له . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا في إحدى ثلاث : رجل كفر بعد إسلامه فيقتل ، أو رجل زنى بعد إحصائه فيرجم ، أو رجل قتل نفساً بغير نفس » .. فقيم أقتل ؟ .. (تاريخ الطبري ٤ / ٣٧٨ - ٣٧٩) وهذا في الحقيقة خبر غريب جداً - خاصة وهو مروي عن الواقدي ، وأقل ما يدل عليه هو أن القضية لم تكن بين علي وعثمان كما نظن ، وإنما هناك في الحق أناس آخرون . وأنا أسأل هنا - مجرد سؤال - : أتكون لهذا علاقة بخروج طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام من المدينة بعد بيعة علي ، وذهابهما مع عائشة إلى البصرة ؟ وأنا - كما قلت - أسأل هنا مجرد سؤال : لأنني أعرف أن أحداً من المسلمين لا يطلب الحقيقة هنا ، وهي مسألة أياً كانت ، وليس من واجب المؤرخ دائماً أن يعثر على الحقيقة ؛ لأن واجبه الأول هو عرض القضية بوضوح ، والقارئ يستنتج أو يحكم بعد ذلك بما يشاء . وانبعاً لهذا

المذهب واسترسالاً مع الخبر الذى سبق أن رويته أقول : إن الطبرى يروى عن الواقدي أنه سأل بعدبيعة طلحة والزبير - بعد بيعتهما لعلى - فقليل له : إنهما فى نفر من أصحابهما ، فقال على : أما إنهم لن يدعوا (أى لن يلبثوا) أن يخرجوا يقولون : نطالب بدم عثمان ، والله يعلم إنهم قتلته عثمان . (٤ / ٤٤٠) (بالكلام والتحرىض) وفى رواية أخرى يرويها الطبرى عن غير سيف بن عمر نجد الزبير فى حالة من عدم الثقة فى نفسه تدعو إلى العجب ، حتى إنه قال لابنه عبد الله : ما بى فى هذه الحرب بصيرة ، فقال له ابنه عبد الله : قد خرجت على بصيرة ، ولكنك رأيت رايات ابن أبى طالب وعسرفت أن تحتلها الموت فجبنت ! فأغضبه حتى أرعد وغضب وقال : ويحك ! إنى قد حلفت له ألا أقاتله . فقال له ابنه : كفر عنيمينك بعثق غلامك سرجس ، فأعتقه وقسام فى الصف بينهم معهم ، وكان على « قد قال للزبير : أتطلب منى دم عثمان وأنت قتلته ؟ سلط الله على أشدنا عليه اليوم ما يكره . وقال على : يا طلحة ، جئت بعرس (أى امرأة) رسول الله ﷺ تقاتل بها وخبات عرسك فى البيت ؟ أما بايعتنى ؟ قال : بايعتك وعلى عنقى اللج (أى السيف) ، فقال على لأصحابه : أيكم يعرض عليهم (أى على الناس) المصحف وما فيه ، فإن قطعت يده أخذه بيده الأخرى .. (أى أن عليا ترك طلحة والزبير ومضى يبحث عن أنصار مخلصين) «الطبرى ٤ / ٥٠٩» .

ومهما تقرأ في الطبري أو نصر بن مزاحم المتقري أو ابن الأثير فإننا لا نخرج إلا بانطباعات ثلاثة :

أولها : أن أحداً من خصوم علي - بما فيهم السيدة عائشة - لم يكن يعرف لماذا خرج علي ؟ وماذا يريد منه ؟ .

ثانياً : أن عليا كان يعرف أنه الخليفة أمير المؤمنين ، وكان مصراً على أن يقوم بمسئوليته كخليفة وأمير للمؤمنين وبطريقته المباشرة الصريحة التي خرج بها من صحبتته لرسول الله ﷺ وتامله لأعمال أبي بكر وعمر .

ثالثاً : أما قتلة عثمان فلم يكن أحد يعرف على وجه التحقيق من هم ؟ وكانت الأمة ترى أن كل أهل الشورى مسئولون عما وقع ، ولم يكن أحد إطلاقاً يرى أن عليا له يد في الموضوع ، وكان الرجل منذ بداية الاضطراب على عثمان قد التزم حياءً وبعداً عن الخليفة ، فهو لا يراه إلا إذا دعاه الخليفة أو اضطرته الظروف ، وكأنه كان يرى أن المشكلة نفسها في عثمان وإصراره العجيب على التمسك بالخلافة ، وزعمه أن الله قد أختاره لها وأن خروجه منها يعد مخالفةً لأمر الله ، ولم يخطر بباله أن الأمة التي ولته لها أيضاً الحق في أن تعزله ؛ لأنه ليس خليفة على نفسه بل على الأمة .

وهذا الوضع - فيما نحسب - هو الذي كان يخيف الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله ، لا لأنه كانت لهما يد في قتل عثمان ،

بل لأنهما أثناء الفتنة تكلمتا كثيراً ، وقالوا كلاماً كثيراً في حق عثمان ، وهذا الكلام كان له - دون شك - أثر في حماس الناس ضد عثمان ، وهما لم ينفردا بذلك ، بل فعل ذلك أيضاً عمرو بن العاص ، ولكن عمراً لم يكن في المدينة ، ومن ثم فقد قال في العقبة ومواضع أخرى كلاماً كثيراً سيئاً لعثمان ، وقد اعترف بذلك ، أما مطالبة الناس علياً بإخراج قتلة عثمان فمطالبة منطقية ؛ لأنه كان الخليفة ، وكان هو لا يعارض فيها ، بل يصبر عليها ، ولكن موقف طلحة والزبير حيره حتى إنه شك في أن لهما يدا في موت عثمان كما رأينا ، وعندما خرجا إلى مكة وقالوا : إنهما لا يبايعان علياً ؛ لأن بيعتهما صدرت وهما تحت الإرهاب ، وكاتا أحراراً في أن يقولوا ما يريدان ، ولكن لماذا يخرجان من المدينة إلى مكة ومنها إلى البصرة ، وهناك يطالبان بدم عثمان ؟ لقد كان لذلك التصرف أثره البعيد في زيادة حيرة الناس ، وقد أصبحت الحيرة فتنة عندما لحقت السيدة عائشة بطلحة والزبير ، وقالت : إنها تسطالب بدم عثمان ، مع أنها لو قابلت علياً وطالبته بدم عثمان لكان أوقع ، ولكنها لم تكن تحب علياً منذ وقف منها الموقف المعروف في حادثة الإفك ، وهي في غضبها على عليٍّ كانت ترى أن الزبير بن العوام ابن أختها كان أحق بالخلافة من عليٍّ ، وهو رأى لم يوافقها عليه أحد من المسلمين .

ولكن ما الذي جعل عائشة - رضى الله عنها - ترى هذا الرأي رغم ما نعرفه من رجاحة نظرها وعمق فهمها للأمور ؟

السبب - فيما اعتقد - أن أحداً لم ينتبه إلى أن الخلافة اختراع لأبي بكر وعمر ، وقد اخترعها أبو بكر ؛ لأنها كانت الحل المنطقي لمستقبل أمة الإسلام بعد موت الرسول ﷺ وكان عالم الإسلام - وأهل المدينة بصورة خاصة - قد أصيبوا بذهول عند موت رسولهم ﷺ ومن الخطأ أن نظن أنهم كانوا يرون أنه لا يموت ؛ فإن كل إنسان وكل مخلوق لابد أن يموت ، والقرآن قال مرة بعد أخرى ما معناه أن الرسول ﷺ بشر وأنه يموت كغيره .

ولكن مفاجأة الموت شلت أذهان الناس ، فوقعوا في حيرة كبرى ، وأبو بكر هو الوحيد الذي فكر في مستقبل الأمة ، وعندما تأكد من أن رسول الله ﷺ يموت ابتعد عن الأمة لكي يستطيع التفكير والتصرف ، وذهب إلى منازل زوجته وهم آل حارثة في حي السنح شمال شرقي المدينة ، وهناك فكر وتصرف في هدوء ، وعاد وفي ذهنه فكرة الخلافة التي تتمشي تماماً مع روح الإسلام ، وعرف كيف يقنع الناس بها في مناقشة تقيفة بنى ساعدة .

وخرج من الاجتماع وهو خليفة رسول الله ﷺ وحاكم أمة الإسلام ، وعلى بن أبي طالب - وكانت سنة إذ ذاك تصغر سن أبي بكر بثلاثين سنة - سلم بحق أبي بكر في الخلافة ، وفعل كل المسلمين فعله ؛ لأن أبا بكر كان قد تشرب فكر رسول الله ﷺ تماماً ، وأصبح في ذاته استمراراً لفكر الرسول ﷺ وتصرفه ،

وقد عرف كيف يواجه حركة الردة في حزم وشجاعة وسرعة ، وما من شك في أنه لولا أهل الردة وما رأى أبو بكر من ضرورة حربهم لأخذت خلافة أبي بكر صورة أخرى ؛ فإن الرجل لم يكن صاحب عنف ، ولكن مواجهة الخارجين اضطرقه إلى أن ينشئ أداة عسكرية لمواجهة الردة ، وبعد أن نجح في مواجهة الردة نجد أن هذه القوة العسكرية التي كانت تحت يده قد غيرت من طبيعة حكمه فأصبح رجلاً ذا سلطان عسكري يخيف أعداءه .

وبدأ نظام الحكم يتحول إلى دولة بعد أن بدأت غنائم الحرب تتجمع في يد الخليفة . وعلى بن أبي طالب كان يرى أن يوزع الخمس - وهو نصيب الدولة - على المحاربين الذين قاموا بالفتح أولاً فأولاً ، أما عمر فلم ير بأساً في توزيع الأموال ، أما الأراضي المفتوحة فقد رأى أن الحكومة - أي الهيئة الإدارية للأمة الإسلامية - ينبغي أن تحتفظ بها ويعود خراجها على أجيال الأمة ، ورأى أبو بكر أن توزيع الغنائم ينبغي أن يتم على أساس التساوي في الأنصبة بين المسلمين جميعاً ؛ لأن هذه أرزاق ، والتسوية فيها أسلم ، فلما جاء عمر غير هذا النظام ، ورأى أنه لا يستطيع التسوية في الأنصبة بين قدماء المسلمين ، ومن لم يسلموا إلا مضطرين ، وقال : لا أرى أن أسوى بين من قاتل مع رسول الله ﷺ ومن قاتل ضده .

وكان يرى أيضاً أن يفضل آل رسول الله ﷺ على غيرهم في الأنصبة . وكان عمر يعيش في غاية من النقشفس ، ولكنه كان

حساساً وشديداً في الحق ، وكان يخاف على الصحابة من
 الافتتان بالأموال الكثيرة التي صارت إليهم ، ومن افتتان الناس
 بهم . فحرم عليهم الهجرة من المدينة إلى الأمصار فثقل على
 رجال مثل عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والزبير بن
 العوام وعبد الله بن عباس ، وكان صريحاً في آرائه ، فعندما
 سئل عن السبب في عدم توليته عبد الله بن عباس الحكم في
 بعض الولايات قال : لا والله لا أستعمله ليستحل الفيء على
 التأويل . ولكنه أنشأ الدواوين ، أي سجلات المحاربين ؛ لكي
 يكون دقيقاً وعادلاً في تقسيم أموال الغنائم والقيوء عليهم ،
 وقام بدور المشرع أكثر من مرة : ففي عام الرمادة عندما
 اجتاحت المجاعة الحجاز استحل عدم معاقبة السارق للطعام
 لياكل ، واستشار علياً في عقوبة الزاني وأخذ برأيه ، ودفع
 بالعرب في ميادين الفتوح ، وأنشأ الولايات ، ورسم للمسلمين
 بخلقه وتصرفه صورة لخليفة تكاد تكون مستحيلة التقليد ،
 وارتفع بمستوى المسلمين إلى درجة جعلتهم بالفعل خير أهل
 الأرض ، وعندما مات بعد اثنتي عشرة سنة من الحكم حزنت
 عليه الأمة حزناً بالغاً ، ولكن بعض الصحابة تنفسوا الصعداء
 وأحسوا أن الوقت قد جاء لكي يستمتعوا بما حرمهم منه عمر
 رضي الله عنه - واختار - وهو في سكرات الموت - سنة من
 الصحابة أهل الشورى ؛ ليختاروا خليفة من بينهم ، وجعل
 بينهم ابنه عبد الله بن عمر شاهداً لا مشاركاً في الرأي أو
 الخلافة .

ولا شك أن عبد الرحمن بن عوف عندما وجه جماعة الشورى نحو عثمان وأبعدها عن علي بن أبي طالب كان يظن أنه يعرف ما سيجيء ، ولكن الأيام أرته أنه كان جد مخطئ حتى لقد سكنت تماماً ولم نعد نسمع عنه .

ذلك أن عثمان بن عفان لم يكن في الغالب يحس أن الخلافة في أيامه أصبحت عبثية - نسبة إلى بني عبد شمس - فأصبحت الولايات ومسئوليات الدولة الكبرى في يد رجال من بني عبد شمس وبني أمية ، والأموال كلها أصبحت في يدهم ، ولم يكن عليه بأس في ذلك ، فلم يكن هناك ما يحسرم على الخليفة أن يختار الولاة وأصحاب الوظائف والمسئوليات من آل بيته ، وكان يرى أن ثقته في الرجل تكفي لضمان سلامة تصرفه ، وفاته أن الرجل كان من الممكن أن يكون على خلاف ما ظن . وسارت الأمور مع ذلك سيراً طيباً ؛ لأن مغانم الدولة من الفتوح والفيء كانت ضخمة ، وإيراد العرب المقاتلين كان وافراً ، فلما وصلنا إلى منتصف ولايته وصلنا في الفتوح إلى بلاد الترك شرقاً والبربر في المغرب الأوسط غرباً . وهؤلاء قبائل ، وأولئك قبائل ، والمغانم من الجانبين كانت قليلة ، وهذا التفتت المقاتلون العرب إلى العطاء أو الرزق ، وهو النصيب الدائم للرجل من إيراد الدولة .

ولما كان معظم المحاربين من عرب قد أسلموا في العام الثامن والتاسع وما بعدهما فإن عطاء الواحد منهم كان قليلاً ،

فأتجهوا إلى الدولة ، ودخلوا في محاولات مع الخليفة لتغيير نظام الدولة ونظامها المالي خاصة ، فلم يفهمهم عثمان ولا هو وافق على أن يترك الخلافة لغيره ، وقال : إنها شيء أعطاه الله إياه ، وهو - مهما حدث - لا يرقض عطاء الله ، وحاول على وأبو ذر وأبو موسى الأشعري أن يثنوه عن رأيه دون جدوى ، فتركوه للجمهور يتصرف معه . وهنا نطن أن رجالاً مثل طلحة والزبير قالوا كلاماً كثيراً في مهاجمة عثمان ورجاله ، وأخيراً نجد نفرأ من الجمهور الذين يسمونهم أنصار عثمان بالرعاع يقتلونهُ . وهنا - كما قلنا - تظهر شخصية عبد الله بن سبا أو ابن السوداء ، وتلقى مسئولية الفتنة عليها ، ويضاف إليها رجال من أمثال خالد الخافقي ، وعبد الله بن أبي بكر ، وقتيرة وسودان الكوفيين ، فقتلوا عثمان ثم نهبوا ما وجدوه في بيت المال وفروا ، وكان ذلك في الغالب بعد ظهر يوم الجمعة ١٨ من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين . بعد ذلك بأسبوع تم انتخاب على بن أبي طالب ، وقد أبى أن تكون بيعته في جماعة من الصحابة ، وأصر على أن تكون بيعته في المسجد ، فمضى إلى المسجد ، وهناك أعلنت بيعته ، ولم يتخلف عنها أحد أول الأمر .

وهنا كان تصرف على إسلامياً صرفاً .

وكان على عاكساً - وقد رأى ما وقع لعثمان - أن يكون أول ما ينظر فيه أن يجتمع مع الصحابة لوضع قواعد لتولى الخلافة .

وأهمها :

- أن يتقرر بصورة نهائية أن الأمة هي التي تختار الخليفة، وهي التي تعزله إذا لم ترض عنه .

- أن تحدد للخلافة مدة لا تتخطاها .. خمس أو ست سنوات مثلاً .. ثم يعود الأمر إلى الأمة ، فإما جددت البيعة أو اختارت خليفة جديداً .

- ما هي حدود سلطة الخليفة ؟ وهل هو يستطيع أن يحكم في كل القضايا أو في بعضها وينفذ أحكامه بنفسه ؟ وهل له أن يشرع ؟ وكيف ؟ وإذا لم يكن فكيف يتم التشريع ؟ وهل لابد أن يوقع الخليفة على كل قانون حتى يكون نافذاً ؟

كيف يتم اختيار كبار الموظفين ؟ وكيف يكون تعيينهم ؟ وكيف تحدد رواتبهم ؟ وما هي وسائل الرقابة عليهم ؟

- هل تكون أموال الدولة بيد الخليفة أو لا بد أن يختار هو أو الناس مسئولاً عنها ؟ وأين تحفظ أموال الدولة ؟

- هل يمكن أن يكون في أمة الإسلام أكثر من خليفة في نفس الوقت ؟ وهل من الضروري أن يبايع كل المسلمين لنفس الخليفة ؟ وما الموقف ممن يرفض أن يبايع ؟

وهكذا . وهذه كلها مشاكل عرضت في أيام رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر ، باستثناء مسألة مدة الحكم ، فهذه لم توجد أيام رسول الله ﷺ ؛ لأنه كان نبياً ورسولاً وإماماً للجماعة ، وكان القرآن الكريم عنده بحراً واسعاً يجد فيه القواعد كلها

بذكاء نادر وموهبة لا تصدق ، ولما جاء أبو بكر ثم عمر سارت الأمور دون مشاكل مستعصية على الحل . إنما جاءت المشكلة الكبرى أيام عثمان وهي مسألة الأموال ، وكذلك مدة الخلافة ، وحق الأمة في اختيار الخليفة ، وتحديد مدة حكمه وسلطاته ، وما إلى ذلك مما ذكرناه .

وهذا هو الذي جعل السنهوى يصفها بالخلافة الناقصة .

وكان ينبغي على على أن يبدأ بذلك كله ؛ ليكمل اختراع أبي بكر ولا نجمد الخلافة كما جمدت في يد عثمان ، ولو فعل أحد ذلك لما وقعت الأمة في الحيرة التي أتينا بصورة منها ، وهذه كلها مسائل أساسية كان لابد من وضع قواعد لها حتى لا تتعرض الأمة لمشاكل من نوع مشكلة عثمان ، وهذه القواعد هي التي نسميها في مجموعها اليوم بالدستور ، وأنت ترى أن الدستور هو أهم شيء في نظامنا السياسي ولا مفر منه ، ونحن أنفسنا تعرضنا للخطر الأكبر الذي تتعرض له الأمم دون دستور ، وهو الوقوع بين براثن الحكم الملكي المستبد ، ومعاوية نفسه لم يكن أول الأمر يفكر في أن يكون خليفة ، ولو أن عليا تركه مكانه كما نصحه المغيرة بن شعبه لما فكر في طلب الخلافة ، ولكن عليا كان يرى أنه ليس أقل من أبي بكر أو عمر ، وهو ليس مضطراً إلى المداهنة ، وما دامت الأمة لا تريد ولاة عثمان فليذهب ولاة عثمان ، ولاشك في أنه ما كان ليدع قذلة عثمان دون عقاب ، ولكن خوف طلحة والزبير وإنكارهما بيعتهما وهروبهما إلى البصرة غير رأيه .

الفصل السابع

كان لابد من وضع دستور لتنظيم تطبيق الخلافة

يظن بعض السادة القراء أن هذا الذي أكتبه تاريخ ، أى شيء مضى وانقضى ، ولكن الحقيقة أن المشاكل التي عرضناها مشاكل دائمة وحاضرة ، وهذا لا يمنعها من أن تكون تاريخاً ، فالتاريخ يشمل الزمان كله ؛ ولهذا فإننى أرجو القارئ أن يطيل بآله على ويصبر معي ، فإنا هنا أعالج مسائل راهنة وحية وإذا لم يكن من الممكن العثور على أجوبة أو حلول لها ، فلا أقل من التفكير فيها ، والتفكير هنا إيجابي ونافع ، وهو أكثر فائدة من التفكير في الفولازير مثلاً .

والتفكير هو الهدف الأساسي من هذه الفصول ، فالحق أن نوع حياتنا الذي نعيشه اليوم يصرفنا عن التفكير بشكل خطر ، وليس في الدنيا أخطر من العيش بدون تفكير . والتفكير له أصوله وقواعده ، فمن أصوله أن يقرأ الإنسان ، ونحن - مع الأسف - نكتب دون أن نقرأ ، فقد كتب السيد المستشار محمد سعيد العشماوى مقالاً طويلاً جداً في العدد ٦٥٤ من مجلة أكتوبر (بتاريخ ٧ من مايو ١٩٨٩) بعنوان « فقه الخلافة »

والمقال يشغل خمس صفحات كاملة من المجلة ، وهو تعليق على الترجمة العربية لرسالة الدكتور عبد الرزاق السنهوري عن الخلافة ، وهذه الرسالة - سواء في أصلها الفرنسي أو ترجمتها العربية - هي أضعف ما كتب السنهوري وأقله قيمة ، وهو نفسه كان يقول ذلك ، فقد كتبها متعجلاً ودون أن يقرأ الأصول وأصدرها بمناسبة صدور كتاب الشيخ على عبد الرزاق عن الخلافة .

وإذا كان هناك من يعرف السنهوري أيام صدور هذا الكتاب (فيما بين ١٩٣٥ و ١٩٤٠) فأعتقد أنه أنا ، فقد عملت أربعة شهور من تلك الفترة سكرتيراً للسنهوري ، وكان إذ ذاك عميداً لكلية الحقوق بجامعة القاهرة ، وكنت - عقب تخرجي في كلية الآداب سنة ١٩٣٤ - لم أجد إلا عملاً يسمى فنى مكتبة في مكتبة جامعة القاهرة ، وهو عمل أشبه بعمل الفرائش ، فتركته وعملت مترجماً من الفرنسية إلى العربية في بنك لانسلف الزراعى، وكان إذ ذاك بنكاً دولياً ، ثم أضيفت إلى سكرتارية مدير البنك محمود باشا شكرى ، وقد فاتنى أن أستقيل من عملى في مكتبة الجامعة قبل التحاقى بالعمل فى البنك ، وأراد أستاذى عبد الحميد العيادى أن يستعيدنى إلى الجامعة فكلم فى شأنى السيد عبد الرحيم مصطفى أمين عام الجامعة إذ ذاك ، فقال له : ليس لدى إلا سكرتارية الدكتور السنهوري ، وقبلت فى الحال ، مع أن الفارق بين راتب البنك وراتب الجامعة كان

أربعة جنيهاً ، وقد أسعدنى العمل مع السنهورى ، فقد كان إذ ذاك عالماً شاباً ، ولكنه كان ماكينة عمل ، فكان يعمل فى الصباح ويخرج بعد أن يقول لى : إنه سيعود إلى العمل فى الثانية بعد الظهر ، فكنت أنتظر وكانت أرض الجامعة إذ ذلك مزارع ، وكان فيها مطعم لا يطبخ إلا الفاصوليا البيضاء يقدمها لى مع رغيف وخصاية ، وكنت أقضى نحو عشرين دقيقة فى غسل الخصى ، ثم أكله على مهل ، وفى تلك الأيام كنت أقرأ كتاب السنهورى هذا ، فلما رأتى قال لى : لا تقرأ هذا الكتاب ، ولم يكن بحاجة إلى أن يقول لى ذلك ، فقد كنت إذ ذاك أعد الماجستير ، والمراجع كلها نحت يدي ، وقد نبهت أن السنهورى كتب الكتاب دون أن يقرأ الأصول ، وضايقتنى ذلك جداً ، فتركت الكتاب ، وعندما قلت للسنهورى ذلك ونحن نسير من الجامعة إلى قلب القاهرة فى المساء - ولا أنسى أبداً حذاءه من القماش الأبيض الذى كان يرتديه دائماً تلك الأيام - وقلت له : إننى تركت الكتاب ، أحسست أنه لم يعجبه أن أقول إننى تركته : لأنه لم يعتمد فيه على الأصول اعتماداً كافياً ، بل هو اكتفى فى القراءة عن الخلافة بما ورد فى كتاب المختصر فى تاريخ البشر لأبى الفدا ، وهو مختصر جداً ، وعندما سأله الأستاذ الفرنسى : أين دستور الخلافة ؟ قال له : القرآن وما هو ذا ، وقلب الأستاذ صفحات القرآن وقال له : يا بنى ، هذا كتاب ! قال له : أجل ، هذا كتاب ، ولكنه يتضمن الدستور ، دستور كل شىء فى الإسلام ، قال له

الأستاذ : إذن فاستخرج منه ما يخص الخلافة وهذا يكفيك ، وانتظر أياماً فلم يأت السنهاورى بشيء فقال له : هذا إسلام وأنت حر فيما تقول ، وأنت دكتور على أى حال ، فإن أردت دكتوراه على هذا الكتاب أعطيناك ، فهذا اللقب الثانى لا يقدم ولا يؤخر ، ولكن لا نقل لى : إن القرآن كله هو دستور الخلافة .

ثم يجيء المستشار محمد سعيد العشماوى ويكتب عما يسميه فقه الخلافة ، وقد تكلم الفقهاء عن الخلافة ، ولكنهم لم يضعوها للخلافة فقهاً ؛ ومن ثم فليس هناك ما يمكن أن يسمى فقه الخلافة .

وإذن فهذا الكلام كله لا معنى له ، فإذا عرفنا أن المقال كله تعليق على الترجمة العربية لكتاب الخلافة للسنهاورى عرفنا أنه لا معنى له أكثر وأكثر .

وأعم عبارة فى كتاب الخلافة للسنهاورى هى التى وردت فى ص ٥٩ و ٦٠ من الترجمة العربية ، وقد أوردها السيد المستشار محمد سعيد العشماوى فى مقاله ، وهى : « إن مسائل القانون العام لم تحظ من الفقهاء المسلمين بنفس العناية التى بذلوها لمسائل القانون الخاص ، وإن القواعد المنظمة لحريات الأفراد وحقوقهم العامة تناولتها كتب الفقه الإسلامى بطريقة استطرادية ، دون أن تضع لىها نظريات عامة تناسب أهميتها العملية ، ودراساتها تحتاج إلى بحوث ومؤلفات خاصة تدخل فى نظام سلطة التشريع . انتهى كلام السيد المستشار ، وهذا هو

الذي قلته في الفصل الماضي ، ومع ذلك فإن سيادة المستشار يكتب هذا كله عما يسميه فقه الخلافة بدلاً من أن يستخدم تخصصه في القانون في البحث عن حقوق الأفراد وواجباتهم في الإسلام ، وهذا ما كان يمكن أن نسميه فقه الخلافة . فإذا كانت المسألة ، هي أن يكتب السيد المستشار أى كلام ويسميه أى تسمية فهو حر في أن يفعل ما يريد ، ولكننا نحن أيضاً أحرار في أن نقول : إن مثل هذا الكلام كله لا شيء ، والغريب أن السيد المستشار ينتقد كتاب السنهوري ، ويقول : ومع أن الكتاب والبحث والرسالة هي عن الخلافة الإسلامية فقد خلت من التعريف العلمي لها ، وبذلك تركت الموضوع بلا تحديد ، والدراسة بلا تعريف . والسياسة بلا عنوان ، والخلافة بغير بيان .

وفي الإشارة إلى تعريف أورد السنهوري تعريفاً للخلافة للتفتازاني (صعود ابن عمر) ويقول السيد المستشار في أسلوبه العربي الركيك : إنه من خير فقهاء الدرجة الأولى بأنها - أي الخلافة - رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا ، خلافة عن النبي ﷺ (ص ٨٣ من ترجمة كتاب السنهوري) كما أشار إلى رأى التفتازاني كذلك في كتاب تقريب المرام شرح تهذيب الكلام « إن الخليفة يمثل الله ويمثل الأمة في الوقت نفسه (ص ٧٢ هامش ٣ من ترجمة كتاب السنهوري في الغالب) ونظراً لأن الدكتور السنهوري لم يذكر تعريفه هو للخلافة ، ولا أبدى

الرأى فى تعريفى التفئازانى ، بل إنه كررهما وألح عليهما وقال :
فإن مفاد ذلك أنه وإن لم يثبتهما فإنه لا يستكرهما .

وهذان التعريفان خاطئان ، وهما يكدرسان فكرة خلافة الله أو
الحق الإلهى المقدس للملوك والخلفاء ، وأبو بكر الصديق نفسه
... أول خليفة فى الخلافة الكاملة ... (على رأى الدكتور
السنهورى) أنكر أنه خليفة النبى ، وقال : إنما أنا خالفته (أى
تلاه فى الزمن) ولست خليفته (أى الذى حل محله وأخذ مكانه
وعليه التزاماته) هذا فضلاً عن أنه لم يبدر عن أحد من الخلفاء
الراشدين ما يفيد أنه يمثل الله أبداً فيما عدا قوله لعثمان بن
عفان عندما أرادوا خلعه من الخلافة قال فيها : إنه « خليفة الله »
وهو تعبير قُصِدَ به إلى المجاز ، ولم يرم إلى الحقيقة ، وقد
فهمها الناس فى وقته على المعنى المجازى الذى يفيد نسبة كل
شء إلى الله ، كسأن يقسال : أرض الله ، ومسال الله ، وبيت الله ،
وهكذا . دون أن يفيد معنى الحق الإلهى المقدس فى الحكم .

وهذا كله كلام غير دقيق ، فقد رأينا أن عثمان لم يقل قط :
إنه خليفة الله ، وإنما قال : إن الله أعطاه الخلافة ، فهى على ذلك
عطية من الله ، وعطية الله لا يردّها المخلوق ، ثم كيف يشبهه
خليفة الله بمال الله ، وأرض الله ، وبيت الله ، وهذه كلها جمادات
لا تقتصر فى حين أن الخليفة حاكم حتى يتصرف وله
سلطان ؟

ومقال السيد المستشار كله على هذا النحو تعليق غير دقيق على ترجمة غير دقيقة لكتاب غير دقيق ؛ ومن ثم فإننا لا نخرج منه بشيء ، ومن هنا فإننا ندع هذا المقال وكتاب السنهوري ونعود إلى ما كنا فيه من قراءة المراجع ومحاولة استخراج الحقائق منها ، وليس غرضنا في الحقيقة هو أن يعرف القارئ حقيقة ما جرى لعثمان وما حدث بعد موته ، وإنما المراد هو أن يعرف كيف يفكر المسلم في كل ما يجرى أمام عينيه ، فالملفات كما قلنا مرة بعد أخرى - ليس هو الماضي فقط ، بل هو الزمان كله .

وقبل أن أترك مقال السيد المستشار أذكر لك عبارة عجيبة تدلك على ما فيه من خواء وقراغ ، قال : « ومما يناقض هذا الاتجاه في التسوية بين الخلافة والحكومة أن الترجمة - يقصد ترجمة كتاب السنهوري عن الخلافة إلى العربية - أشارت في أكثر من « وضع » - يريد موضعاً - أن الخلافة عند السنهوري ليست دولة ولا نظام حكم ، إنها مبدأ وحيدة الأمة (ص ١٧ من الترجمة) فكيف ينحل مبدأ وحيدة الأمة إلى مجرد شروط غير قابلة للتحقيق للوزراء والمدراء حتى لو كانوا منفذين لشيء أو أمر لا مفوضين بالتصريف ؟ وكيف يسوغ أن تكون شروط الرئاسة العامة شروطاً لأي موظف محلي أو أي عامل إداري ؟ وما هي الفوارق ؟ وما دواعيها ؟

وهذا كلام يدل على انعدام الفهم للموضوع كله ، وقد قلنا :

إن الخلافة اختراع مثل اكتشاف نيوتن للجاذبية الأرضية ،
وكان لابد من وضع القوانين للجاذبية وما يتصل بها حتى
يكون لها هذا الدور العظيم في تاريخ الحضارة البشرية ، وكان
لابد كذلك من وضع القوانين المنظمة للخلافة .. كما قلنا .. حتى لا
تظل مجرد كلمة ، والخلافة أيام أبي بكر كانت أبا بكر نفسه ،
وفي أيام عمر كان عمر . والمسلمون جميعاً كانوا راضين عن أبي
بكر وعمر ، فلما جاء عثمان أصبحت الخلافة عثمان ، والأمة لم
ترض عن عثمان ، وقالت له ذلك ، فاما كبار الصحابة .. وعلى
رأسهم علي بن أبي طالب .. فنصحوه بالتخلي عن العثمانية أو
الأموية ، ولكنه زعم أن الله سبحانه وتعالى اختاره .. كما هو ..
للخلافة ، وقال : إنها قميص البسه الله إياه ، وهو لن يغير من
نفسه أو من القميص ، ولن يذهب ، والأمر انتهى بمقتله ،
وأحياناً يسأل الإنسان نفسه :

وهل كان من الممكن أن يكون هناك حل آخر ما دامت المناقشة
أصبحت في النهاية بين من يسمونهم بالغوغاء ، وخليفة كان
يحكم لصالح غوغاء بني أمية ؟

والآن فلنفرض أن الفقهاء كانوا قد وضعوا للخلافة القواعد
التي ذكرناها : تحديد المدة ليعود الأمر إلى الأمة كل خمس أو
ست سنوات ، فإما جددت ، وإما لم تجدد ، وتحديد مدى السلطة
فلا يكون للخليفة الحق في أن يحاكم مواطناً مسلماً ويحكم
عليه بما يريد ، بل تكون هناك هيئة قضائية هي التي تتولى

ذلك، وكذلك تحديد مدى سلطان الخليفة على أموال الأمة ، فلا يتصرف فيها على هواه ، ثم هل يجوز أن يكون في عالم الإسلام أكثر من خليفة في الوقت نفسه ؟ وماذا يكون العمل مع رجل - أو جماعة - ترفض البيعة ؟ وإذا نحن عدنا إلى أيام الرسول - صلوات الله عليه - وجدنا الإجابة عن هذه الأسئلة كلها .

فهو بشر ورسول وإمام للأمة ، وهذه أصول لا يملك خلالها الرسول شيئاً ، فهذه إرادة الله الذي خلقه وأعده ؛ لكي يكون نبياً ورسولاً وإماماً ، ولكن الرسول لم يكن يتدخل في أمور الدنيا إلا على سبيل الاجتهاد ، وكان مستعداً دائماً للتخلي عن رأيه في هذه المسائل إذا هي لم تعجب الأمة ، وهو هنا لم يكن حساكه بالمعنى الذي رآه عثمان ، ثم إن رسول الله لم يجد بأساً في أن يوجد في الأمة ملك على ناحية من النواحي مادام هذا الملك وهو الجلندي وأخوه صاحباً عمان - سائرين على أصول الإسلام مؤدين للصدقات ، ومادام الناس راضين عنهما .

أما الأموال فلم يكن في يد رسول الله منها شيء إلا الضروري الذي تمس إليه حاجاته وحاجات أهله ، وهنا نجد أن رسول الله ﷺ كان طبيعياً جداً وبعيداً عن التكلف . فقد كان يأكل ما حضر ، فإذا لم يجد إلا الخل والزيت أكل الخل والزيت شاكراً لله ، وإذا وجد لحمًا نهش منه في لذة حتى يشبع ويشكر الله ، ولا معنى - إذن - للقول بأن رسول الله ﷺ خرج من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير زهداً فيه . حقاً إنه كان مستعداً للزهد فيه ، ولكن الواقع أن خبز الشعير كان موجوداً دائماً .

إن محمداً ﷺ كان رجلاً متنقلاً ، فهو فى خدمة الرسالة أولاً وقبل كل شىء ، فهو هنا اليوم ، وهناك غداً ، فلماذا يأمر نساءه بأن يطبخن أى طعام ؟

ثم إن رسول الله كان حريصاً على ألا يضع قواعد للحكم؛ لكيلا يقيد حرية المسلمين من بعده . فماذا فعل مثلاً مع الثلاثة الذين تخلفوا عن الخروج معه للغزو فى غزوة تبوك ، وهم مستطيعون ؟ هل أودعهم السجن ؟ بلى ، ولكن أى سجن ! لقد خاصمهم وأمر الناس أن يخاصموهم ، فامتنع الناس من الكلام معهم ، حتى نساؤهم لم يسمحن لهم باقتراب منهن ، فاصبحوا طلقاء سجناء . وهذا أقسى السجن وأشدّه ألماً ؛ لأن المسجون لا يعدم إنساناً يعطف عليه ويهمس فى أذنه ؛ لا بأس عليك ! سوف تنتهى هذه المدة وتعود إلى الحرية ! ولكن هؤلاء المخالفين حرموا حتى من هذه الكلمة أو أمثالها ، فاصبحوا فى أقسى سجن فى الدنيا حتى كادوا يجنون ، وعندما انتهت مدة العقوبة التى قررها الله - سبحانه - ونزل العفو عنهم على رسول الله لم يصدقوا الخبر إلا عندما سمعوه من رسول الله ﷺ .

وماذا فعل رسول الله بأبى لبابة بن عبد المنذر الذى خالف أمر رسول الله وأشار بيده وهو يتحدث إلى بنى قريظة إشارة يفهم منها أن الرسول قاتلهم إذا لم يستسلموا له ؟ ولم يكن رسول الله قد ذكر من ذلك شيئاً ، فلما تبين خطاه ذهب فربط نفسه فى أحد أعمدة المسجد - وكانت كلها نخلاً - واصر على أن

يبقى هكذا حتى يغفر له الرسول ، ومع أن الرسول ﷺ قال : أما لو جاءني فاستغفرت له ، فأما إذ فعل ما فعل فما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ، فلما تاب الله عليه وأبلغ رسول الله بذلك كان أبو لبابة مقيداً تجاه باب بيت أم سلمة أم المؤمنين ، فاستأذنت رسول الله في أن تبشره ، فأذن لها ، وسار الناس إليه ليطلقوه ، فقال : لا والله حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يطلقني بيده . فلما مر رسول الله ﷺ عليه خسارياً إلى الصبح أطلقه . فانظر كيف كان رسول الله يعاقب الناس أو قل يترك الناس ليعاقبوا أنفسهم ، ويظلوا كذلك حتى يكون الله هو الذي يتوب عليهم ، ويصر الناس برغم ذلك حتى يكون تنفيذ التوبة على يد الرسول ﷺ .

وطبعاً ، لم يكن أحد بعد رسول الله يستطيع أن يفعل ذلك ، ولكن الذي يستوقف نظرنا هو الأسلوب الإنساني الرفيع الذي كان الرسول يتبعه . وهذا ما كان الناس يستطيعون اتباعه فيه . أما أن يأمر معاوية بقتل حنظل بن عدى لمجرد أنه كان يرفض أن يسمع لعن علي بن أبي طالب من على المنبر فتلك كانت مخالفة لروح الإسلام . وهنا كان ينبغي أن يتدخل الفقهاء ويضعوا القواعد التي تحدد بالقانون - سلطان الخليفة ، أما أن يقال : إن مالك بن أنس قال : إن طلاق المسكره لا يقع ؛ لأنه مكروه ، ويطبق ذلك علىبيعة معاوية فليس هذا بتشريع ، وأمثال هذه العبارات هي التي جعلت الناس يقولون : إن مالكاً

قال : إنه يجوز للخليفة أن يقتل ثلث الأمة لينقذ الثلث ! وأمثال هذه الأحكام غير الصحيحة هي التي جعلت أنكاد آل عثمان وهو السلطان سليم الأول يباووظ يتولى الخلافة بعد أن قتل أباه وأخا حميه وكل إخوته ، لقد قتل هذا الرجل صدره الأعظم في دقيقة لكلمة حق قالها . ثم يقولون لنا : آه لو عاش هذا الرجل فوق الأربعين لفتح إنجلترا ! ونسحق نقول : لا والله ما نتمنى لو فتحنا إنجلترا على يد هذا الدموى ! لأن الأمر في هذه الحالة ما كان ليكون فتحاً بل حمام دم ، والإسلام لا يعرف حمامات الدم . إن الأتقياء يقولون : إن الله سلط على هذا الرجل - سليم الأول - أبشع مرض في الدنيا حتى كان لحسم ظهره يسقط قطعاً حتى مات ، وخلفه ابنه سليمان المسمى بالقانوني ، وكان هو الآخر هباباً برغم سمعته ، فقد أنزل بنا كوارث ، ويكفي أن تذكر أنه تولى بعد هزيمة ليبانتو بسنوات ، وهزيمة ليبانتو وقعت لأن سفن الأسطول العثماني كانت شرعية تقاتل سفن أوربا التي كانت تسير بالبخار ، وأبسط ما كان هذا الرجل يستطيع أن يفعله هو أن يبعث رجالاً يدرسون حكاية البخار هذه ويدخلها في تركيا ، أما أن يقول أحد مؤرخي الأتراك : إن الذي هزم الإسلام في معركة ليبانتو كان البخار لا الأوربيون فدفاع تافه وغير مقبول .

★ ★ ★

الفصل الثامن

علينا أن ننبه القراء إلى ضرورة البحث عن حقائق الأمور

أعتقد أن ما قلته إلى الآن عن النصوص الأولى لفتنة عثمان فيه كفاية ، فأننا لم أشأ أن أحقق هذا الحادث أو أبحث عن الحقيقة فيه ، وإنما أردت أن أقول للقارئ : إننا - مع الأسف الشديد - لا نقرأ القراءة الكافية قبل أن نكتب . وبين يدي الآن كتاب اسمه « الحسين بن علي » تأليف توفيق أبو علم ، والكتاب صغير ولكن كله نُقُولُ ، وهذه هي الطبعة الثالثة ؛ لأن مثل هذا الكتاب يباع بسهولة تامة ؛ فإن الناس كلهم يحبون الحسين - رضي الله تعالى عنه - لأن يزيد الأموي أمر بقتله فقتل ، ولكن لا المؤلف ولا غيره سأل نفسه : ولماذا قتل الحسين ؟ والجواب : لأنه اتجه إلى العراق لطلب الخلافة .

ثم نسأل : وبأي حق طالب بالخلافة ؟ إنه كان حقاً شاباً نقيّاً عاقلاً هادئاً ، ولكن أكان له الحق في طلب الخلافة ؟ يقولون : أجل ، كان له الحق ، ونسأل : ولماذا ؟ والجواب : لأنه

ابن علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - ونسأل : وهل هذا كان يكفي لترشيحه للخلافة ؟ يجيبون : نعم ، ولم لا ؟ ألم يكن يزيد بن معاوية خليفة ، وطبعاً الحسين خير منه ؟ والسؤال : لماذا ؟ والجواب الذي يجرى على كل لسان : لأنه كان أفضل من يزيد ، وهذا حق ، ولكن هل هذا يكفي لكي يكون خليفة ؟ والجواب الذي أجيبه أنا ولن تجده في كتاب الأستاذ توفيق أبو علم : لا .. هذا لا يكفي .. وأنا أقول ذلك لأنني أقرأ النصوص فلا أجد فيها دليلاً واحداً على أن الحسين - رضي الله عنه - كان من الممكن أن يكون خليفة قوياً وقادراً على القيام بمسئوليات الخلافة .

والكتاب الذي أحدثك عنه كله كلام جميل أو ما نسميه نحن « إنشاء » ، فأنت تقرأ فيه مثلاً أن رسول الله ﷺ عندما أخذ الحسين بين يديه لأول ولادته أذن في أذنه ، وتعليقاً على ذلك يقول الأستاذ توفيق أبو علم : أرسل رسول الله ﷺ في ضمير الفتى هذا النداء : ليظل أنشودة نفسه اللاشعورية ، وبذلك أقام في نفسه معبداً ينبض بأحاسيس التقوى ، وفي ضميره شعوراً يفيض بأحاسيس الفضيلة ، ثم لا نختلف عليه ، كما أقام في نفسه إذ أرسل هذه الكلمة (الأذان) الهادئة مشعلاً يضيء عليه ، فلا تخالطه ظلامية أو دجنة في سبيل حياته المطمئنة ..

وهذا كلام لطيف ، ولكنه غير بليغ ؛ لأن البلاغة هي مطابقة الكلام للمعنى المطلوب ، وليس هنا معنى مطلوب ، أو إننا نحن

لا نعرف أى معنى مطلوب هنا ، والذي يقرأ هذا الكلام يقرؤه
محبة فى الحسين لا لكى يفهم شيئاً .

وإذا أردت الحق - ونحن نتحدث هنا عن الحق - فهذا ...
يا سبدي كلام فارغ ؛ لأن الكلام الفارغ هو الكلام الذى لا يتكون
إلا من الفاظ خالية من المعنى أو الفائدة .

واقرا السطور التالية ، وقل لى إن كنت تجد لها وصفاً غير
أنها كلام فارغ !! فى تاريخ البلاذرى عن محمد بن يزيد المبرد
النحوى بسنده قال : انصرف النبى ﷺ إلى منزل فاطمة فراها
قائمة خلف بابها ، فقال : ما بال حبيبتي ها هنا ؟ فقالت : إن
ابنيك خرجا غدوة وقد غم على قبرهما ، فمضى رسول الله ﷺ
يقفو آثارهما حتى صار إلى كهف جبل فوجدتهما نائمين وحية
مطلوقة عند رأسيهما ، فأخذ حجراً وأهوى إليها ، فقالت : السلام
عليك يا رسول الله ، والله ما نمت عند رأسيهما إلا حراسة لهما !
فدعا لها بخير ، ثم حمل الحسين على كتفه اليمنى والحسن على
كتفه اليسرى ، فنزل جبرائيل فأخذ الحسين ، فكانا بعد ذلك
يفتخران فيقول الحسن : حملنى خير أهل الأرض ، ويقول
الحسين : حملنى خير أهل السماء ، وفى ذلك يقول حسان بن
ثابت .

فجاء وقد ركباً ساتقيه فندع المطيعة والراكبسان

(ص ٢٧ من الكتاب) .

وقل لي : بماذا تخرج من هذا الخبر ؟
لا شيء ، بل إنه لا يصدق حتى بيت الشعر في نهاية الخبر
ليس شعراً البتة .

وأحب أن أقول للسيد توفيق أبو علم : لا يضايقك أن أقول :
إن كتابك عن الحسين كلام فارغ ، فمعظم ما تقرأ من الكتب عن
الحسين وأخيه الحسن كلام فارغ ، و(برافسو) عليك أن
استطعت أن تطبع هذا الكلام الفارغ ثلاث مرات ، وكفى إلى هنا
عن عثمان وعلى والحسن والحسين .

وننتقل إلى موضوع آخر من موضوعات التاريخ الإسلامي
الحافلة بما يسيء إلينا ، ولا بد من أن نفتح عيوننا عندما
نقرأها : لأن المسألة هنا ليست مسألة الخطأ أو الكذب في
الخبر ، بل إن هذه الأخبار تضر بعقولنا ؛ لأننا تعودنا قراءة
الأخبار والحكايات الكاذبة الفارغة وقبولها ، مما يؤدي بعقولنا
في النهاية إلى الهياقة والهشاشة ، ويعطى القارئ فكرة سيئة
عن الإسلام والمسلمين .

يقول الفخري في كتاب الآداب السلطانية متحدثاً عن الوليد
ابن يزيد بن عبد الملك بن مروان عاشر خلفاء بني أمية (١٢٦هـ -
٧٤٣م) : وقد بلغ من استهتار الوليد بالمعاصي أن قال له
أخوه هشام يوماً : والله لا أدرى إن كنت على الإسلام أم لا . مما

يحكى عن الوليد أنه استفتح قالاً في المصحف فخرج ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا
وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (إبراهيم - الآية : ١٥) .

فألقاه وجعله هدفاً وأخذ يرشقه بسهامه وهو يقول :

تَهْدِدُنِي بِجَبَّارٍ عَنِيدٍ نعم أنا ذاك جَبَّارٌ عَنِيدٌ
إِذَا مَسَا جَسَنَتَ رَبُّكَ يَوْمَ بُعِثَ فقل : يارب ، خَرِّقْنِي الْوَلِيدُ

(الفخرى : الآداب السلطانية ، ص ١٢١ - ١٢٢)

وأنا أقول : من الممكن أن يكون هناك خليفة مستهتر أو
جرىء أو وقح أو سكير أو ما شئت ، أما أن يكون هناك خليفة
كافر فمن المستحيل !

ومن المستحيل علينا أن نقبل هذا الخبر ؛ لأنه ليس إساءة
إلى الوليد بن يزيد فحسب ، بل إهانة لعقولنا أيضاً . ومهما
كانت كراهية الواحد منا لبني أمية فإن الأمر ينبغى ألا يصل بنا
إلى احتقار عقولنا وإهانة أنفسنا ، وعند طبع كتاب الفخرى
ينبغي أن ننبه القارئ في الهامش إلى أن مثل هذا الخبر
مستحيل وغير مقبول .

وبمناسبة تعيين عبد الملك بن مروان للحجاج بن يوسف
الثقفى يقول اليعقوبى (ج ٢ ص ٢٧٣) : كتب إليه عبد الملك
كتاباً بخطه يقول : يا حجاج ، فقد وليتك العراق صدقة
(العراقان هما العراق وفارس) فإذا أتيت الكوفة فطاها وطاة

يتضاءل منها أهل البصرة ، وإياك هوينى الحجاز ؛ فإن القائل هناك يقول ألفاً ولا يقطع بهن حرفاً ، وقد رميت الغرض الأقصى فارمه بنفسك وأرد ما أردته بك والسلام ، (يريد منه أن يكون عنيفاً مع أهل العراق ولينا مع أهل الحجاز ؛ لأن أهل الحجاز يتكلمون كثيراً ولا يعملون شيئاً . وقد رميت العراق بأكبر ما عندي - وهو أنت - فارمه بنفسك وحقق لي ما أريد) .

ويستمر اليعقوبى فى رواية الخبر فيقول : فلما قدم الكوفة صعد المنبر مثلثاً بعمامته متنكباً قوسه وكنانته . فجلس على المنبر ملياً لا يتكلم حتى هموا أن يحصبوه ، ثم قال : « يا أهل العراق ! يا أهل الشقاق والنفاق والمراق ومساوى الأخلاق ! إن أمير المؤمنين قتل كنانته ، فعجمها عوداً عوداً ، فوجدنى أمرها عوداً وأصلبها مكسراً ، فرماكم بى ، وإنه قلدى عليكم سوطاً وسيفاً ، فسقط السوط ، وبقي السيف » وتكلم بكلام فيه توعده وتهديد ، ثم نزل وهو يقول :

أنا ابن جسلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفونى

والخبر مشهور جداً ووارد فى كل كتبنا ، وبعضهم يزيد عليه تفاصيل غير معقولة ، فيقول ابن قتيبة الدينورى فى كتاب الإمامة والسياسة (ج ٢ ص ٢٥ - ٢٦) : إنه بعد أن قال الحجاج هذا الكلام حصبه الناس ، فلما أكثروا عليه خلع عمامته فوضعها على ركبته ، فجعلت السيوف تبرى الرقاب ، فلما سمع

الخارجون الكائنون على الأبواب وقبيلة الداخلين ورأوا نساوع
الناس إلى الخروج تلقوهم بالسيف .

فَرَوَّعُوا النَّاسَ إِلَى جَوْفِ الْمَسْجِدِ (أَخَذُوا فِي الْفِرَارِ وَتَعَقَّبَهُمُ
الْجُنْدُ) وَلَمْ يَتْرَكُوا خَارِجاً يَخْرُجُ ، فَقُتِلَ مِنْهُمْ بِضْعَةٌ وَسَبْعُونَ
أَلْفًا حَتَّى سَالَتِ الدِّمَاءُ إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ وَإِلَى السَّكِكِ .

والخبير مشهور جداً حتى لا تكاد تجد من يشتكك فيه ،
وعندما تقرأه عند الطبري مثلاً فإنك تجده يقع هناك في
صفحات .

ولكننا نقول : إن صلب الخبير معقول ، أما التفاصيل فلا ؛
فالحجاج هدد أهل الكوفة ، وهذا معقول . أما أن يقول لهم إنكم
أهل الشقاق والنفاق والمراق وسوء الأخلاق ، فهذا قبيح ؛ إنما
نحن الذين نعرف الحجاج نستبعد ذلك .

فقد كان الحجاج في حقيقة أمره رجلاً مسلماً مؤمناً ولا
يمكن أن يصدر عنه هذا الكلام في مخاطبة ناس كان عليه الآن
أولاً أن يستدرجهم وأن يهدئ خواطرهم ، فهو لاء ليسوا بكفرة
ولا أعداء الإسلام ، إنما هم ناس لا نرضيهم سياسة بني أمية ،
فالمطلوب - إذن - هو إفسهامهم سياسة بني أمية أولاً والتقرب
إليهم ، أما القول بأن الحجاج قتل منهم فوق السبعين ألفاً فكلام
غير مقبول ، وأين هو المسجد الذي يسع سبعين ألفاً ؟

لقد كان الحجاج رجل دولة ، أي رجلاً يخدم الدولة ، وكان
المطلوب منه أن يسترضي أهل الكوفة لا أن ينزل بهم مذبة ،

ثم إن الحجاج كان - رغم ما يقال لك - رجلاً تقيّاً له دور في تدوين المصاحف ، وكان رجلاً معمرأ هو الذي بنى مدينة واسط ، وهناك أخبار تدل على أنه كان رجلاً لطيفاً إذا لم يكن هناك ما يدعو إلى الغضب ، وهو لم يكن مجرد رجل قاس يريق الدماء كالمجنون ، بل كان رجل سياسة ، وله أثر كبير ودور عظيم في حرب الترك ونشر الإسلام ، وكان رجلاً مصلحاً صائماً مزكياً ، ولكنه - كما قلت لك - رجل دولة لا يتساهل مع الخارجين على الدولة ، ولم يكن كل الذين حضروا في المسجد خارجين على بنى أمية ، بل كان فيهم ناس كثيرون بعيدون عن السياسة مثلي ومثلك وقد أتوا للصلاة ، فما معنى قتلهم ؟

أساس الخبر إذن سليم ، أما التفاصيل فهي في كل كتاب على صورة ، وكل ما يرمى إليه المؤرخون هو تشويه سمعة بنى أمية ، ونحن اليوم لا نريد تشويه سمعة بنى أمية ، بل نحن نريد الحقائق ؛ فإن بنى أمية لم يكونوا بالسوء الذي نتصوره ، وهل يمكن أن يكون عبد الملك بن مروان بن الحكم رجلاً شريراً ثم يفتح تلك الفتوح كلها ؟ لقد كان بحارب الخارجين عليه الذين كانوا يريدون قتله والحلول في الخلافة محله مثل عبد الله بن الزبير ومصعب بن الزبير والمختار بن عبيد الثقفي ، ولم يكن فيهم في الحق من يساويه ، وإذا كان قد أقام الحجاج على العراق . فهو لم يقمه ليسفك الدماء بل ليهدي الأحوال ، ويرد الناس إلى العقل ، وهو - من غير شك - كان

أصلح للخلافة من عبد الله بن الزبير الذي كان بخيلاً قصير النظر ، وفي يوم من الأيام دخلت في طاعته مصر والعراق واليمن إلى جانب الحجاز ، ولم يبق مع عبد الملك إلا الشام ثم مصر ، وإذا كان قد انتصر في النهاية فإنه كان أفضل وأقدر وأحكم من غيره ؛ ولذلك كان ابنه الوليد بن عبد الملك قد أتم فتح المغرب وفتح الأندلس ، وأقام قتيبة بن مسلم على خراسان ، ففتح بلاد ما وراء النهر ، وقام بأربع حملات تعد من مفاخر تاريخنا الإسلامي . وأقام محمد بن القاسم على الهند ، فما معنى الحملة عليه وإنكار فضله للعداء الذي كان بينه وبين منافسيه السياسيين من العلويين . وماذا كنا نطلب منه ؟ أن يتنازل عن الخلافة لخصومه ؟ وهل كان هؤلاء الخصوم أحسن منه ؟

وتحت عنوان « مثالب بنى أمية » يقول المقرئ في كتاب « النزاع والتخاصم فيما بين بنى أمية وبنى هاشم » (تحقيق كاتب هذا المقال ونشر دار المعسارف ١٩٨٩ في ص ٣٧ وما بعدها) : فقد عرفنا كيف كان أبو سفيان في عداوته للنبي ﷺ وفي محاربتة وفي إجلابه عليه وفي غزوه إياه ، وعرفنا إسلامه كيف أسلم وخلاصته كيف خلص ، على أنه أسلم على يد العباس (وقد أثبتنا أن ذلك غير صحيح) والعباس هو الذي منع الناس من قتله وجاء به رديفاً (أي خلفه على الدابة) إلى النبي ﷺ وسأله أن يشرفه ويكرمه وينوه به ، وتلك يد بيضاء ، ونعمة غراء ، ومقام مشهور ، وخير غير منكور ، فكان

جزاء ذلك من بنيه أن حاربوا علياً ، وسموا الحسن ، وقتلوا الحسين ، وحملوا النساء على الأقتاب (أى نساء بيت الرسول ﷺ والأقتاب جمع قتب ، والقتب الرجل الصغير على قدر سنام البعير ، حواسر ، والحاسرة من النساء هي من ألقت عنها ثيابها ، وهى المكشوفة الرأس والذراعين) وكشفوا عورة على ابن الحسين حين أشكل عليهم بلوغه ، كما يصنع بذراري المشركين إذا دخلت ديارهم عنوة ، وبعث معاوية بن أبى سفيان إلى اليمن بـسسر بن أبى أرطاة (وكان من كبار أعداء بنى هاشم وأنصار بنى أمية) فقتل ابنى عبيد الله بن العباس ، وهما غلامان لم يبلغا الحلم ، فقالت أمهما عائشة بنت عبد الله بن عبد المطلب ترفيها :

يا من أحسن بُنيِّ اللّذين همسا كالدرتين تشظى عنهما الصدف
أتى على ودجى طفلى مرهفة مطرورة وعظيم الإثم يقتصرِف

وقتلوا لصلب على بن أبى طالب ولصلب عقيل بن أبى طالب تسعة ؛ ولذلك قالت نائحتهم :

يا عين جودى بعبرة وصويل واندهى - إن ندبت - آل الرسول
تسعة منهم لصلب على قد اصربوا وتسعة لعقيل

هذا وهم يزعمون أن عقيلاً أعان معاوية على عليّ ، فكانوا كاذبين ، فما أولاهم بالكذب ، وإن كانوا صادقين فما أجازوه خيراً إذ ضربوا عنق مسلم بن عقيل صبراً ، وقتلوا معه هانىء بن عروة ؛ لأنه آواه ونصره .

وأكلت هند كبـد حمزة ، فمنهم أكلة الأكباد ، ومنهم كهف
النفاق ، ونقروا بالقضيب بين ثنيتي الحسين ، ونبشوا قبر زيد
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب (الإمام الرابع من أئمة
الزيدية ، وهو الذي تنسب إليه فرقة الزيدية) وصلبوه وألقوا
رأسه في عرصة الدار تطؤه الأقدام وتنقر دماغه الدجاج ، وقال
شاعر بني أمية :

صلبنا لكم زيدا على جذع نخلة ولم نر مهدياً على الجذع يصلب

وقتلوا يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
طالب وأسموا قاتله ثائر مروان (أى الآخذ بثأر مروان ، الثائر :
الذى لا يبقى على شيء حتى يدرك ثأره ، وناصر (الدين) ،
وضربوا علي بن عبد الله بن العباس بالسياط مرتين علي أن
تزوج بنت عمه الجعفرية التي كانت عند عبد الملك بن مروان
(الملقب بالسجاد لثقاه) وعلي أن حملوه قتل سليط ، وسموا
أبا هاشم بن محمد بن علي (وهو عبد الله بن محمد بن علي بن
أبي طالب) ويكنى أبا هاشم ، ويقال : إن سليمان بن عبد الملك
دس له شيئاً فمات منه ؛ لأنه كان يخشى منه كمنافس سياسي ،
ويقال : إنه عندما أحس باقتراب أجله اجتهد في الوصول إلى
الحميمة حتى يتنازل عن حقه في الخلافة إلى محمد بن علي بن
عبد الله بن العباس (وقد درج المؤرخون على اعتبار هذا التنازل
أو هذه الوصية أساساً شرعياً لادعاء العباسيين الحق في
الخلافة) وضرب سليمان بن حبيب بن المهلب أبا جعفر

المنصور بالسياط قبل الخلافة ، وقتل مروان الحمار (وهو آخر خلفاء بني أمية) الإمام إبراهيم بن محمد بن علي ، أدخل رأسه في جراب نورة (والنورة هي الحجر الجيري ، أو أخلاط من أملاح الكالسيوم والباريوم تستخدم لإزالة الشعر ، والمقصود أنهم أدخلوا رأسه في جراب مملوء بالجير وتركوه حتى اختنق) حتى مات .

وقتلوا يوم الحرة عون بن عبد الله بن جعفر ، وقتلوا يوم لف (وهو يوم كربلاء) مع الحسين أبا بكر بن الحسين بن مفر (بن أبي طالب) .

إلى آخر هذه الجرائم (ص ٣٤ من النزاع والتخاصم) وهذه كلها إن صدقت فهي جرائم سياسية ، أي أن جميع هؤلاء المقتولين كانوا منافسين سياسيين لبني أمية يريدون انتزاع الخلافة منهم ، والسياسة تعمي البصر ، وتضلل الذهن ، وتملا القلب قسوة ، وتجعل الإنسان يرتكب جرائم لا توصف ، وفي العادة لا يكون صاحب الخلافة أو صاحب السلطان رجلاً واحداً ، بل يكون وراءه ومعه ناس أصحاب مصلحة في أن يظل السلطان في يده ، وحتى لو مال هو إلى الصلح والنفاهم فإن الذين حوله لا يرضون ولا يتأخرون عن قتله ، وما دام الإنسان قد دخل السياسة وطلب السلطان فهو المسئول عما يصيبه ، وقد سبق أن ذكرنا أن بني أمية إذا لم يكونوا أصحاب حق في الخلافة فما هو الأساس الشرعي لمطالبة العلويين بالخلافة ؟

وهل إذا مات على بن أبى طالب ورث الحق فى الخلافة أولاده :
الحسن ثم الحسين ثم زيد ، وهكذا ؟ كل ذلك نشأ - كما قلنا - من
أن أحداً لم يضع للخلافة تشريعاً ، بل الكل هنا يجمعون على
حق أبناء على بن أبى طالب فى الخلافة .

ثم : هل نحن واثقون من أن كل العلويين كانوا أفاضل
وأنهم لو كانوا قد تولوا الخلافة لما اقترفوا مثل هذه الجرائم
إليك فاقراً أخبار واحد من أولئك العلويين « إبراهيم بن الحسن
ابن زيد فولد إبراهيم وله عقب ومحمد بن إبراهيم فممن ولد
محمد هذا ؟ محمد بن الحسن بن محمد بن إبراهيم بن الحسن
ابن زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب قام بالمدينة ، وكان من
أفسق الناس : شرب الخمر علاقية فى مسجد النبى ﷺ نهاراً ،
وفسق فيه بقبينة لبيعض أهل المدينة ، وقتل أهل المدينة بالسيف
والجوع ، وكان قيامه أيام المعتمد ، وقتل أهل المدينة ، ولم يصل
طوال مدته فيها جمعة ولا جماعة . »

(ابن حزم - جمهرة أنساب العرب ص ٣٩)

فهذا يا سيدى علوى ، وهذا ما فعل !

أقول : إن المشكلة هنا مشكلة عدم وجود دستور للخلافة
وحق الأمة فى انتخاب الخلافة ضاع بعد أيام عمر ؛ لأن الخلافة
أيام أبى بكر كانت أبا بكر ، وأيام عمر كانت عمر ، أما أيام

عثمان فقد أصبحت عثمان وآل عثمان ، وهذا هو ما أنكرته الأمة،
ولكن أحداً لم يصحح ذلك الخطأ تصحيحاً شرعياً بوضع
دستور ، فأصبحت المسألة مسألة عنف وقسوة وغدر وغش ،
وهذا هو ما ينبغي أن نذكره دائماً ؛ حتى لا نصيب الإسلام بأذى
ونلحق به شرور الناس .

★★★

الفصل التاسع

الجاحظ والفكر السياسى

لا شك فى أن الجاحظ .. أبا عثمان عمرو بن بحر .. هو أستاذ العرب الأول ، فقد كان ناثراً مبدعاً فى تاريخ أدبى يكثر فيه الفنر الجيد ، وكان يكتب فى أسلوب عربى بديع واضح وجميل ، لا سجع فيه ، ولا تضييع لوقت القارئ أو إفساداً لعقله ، وكان واسع الاطلاع جداً ، فهو لا يكاد يترك موضوعاً مما يهم الناس إلا كتب فيه كتابة ممتازة ، فهو أستاذ عصره ، وأستاذ الناشرين من بعده ، ونحن عندما نصفه بأنه المعلم الأول (للعرب) فنحن لا نقلد ما قيل فى أرسطو أو غيره ، وإنما نحن نقول الحق ؛ فإن الرجل كان أستاذاً ، وكان يكتب بقلم أستاذ ، ويصدر عن فكر أستاذ ، ويشعر بمسئوليته كمفكر مسئول عن تثقيف شعبه ..

وقد عاش فى النصف الأول من القرن الثالث الهجرى / التاسع الميلادى ، أى فى ظل العباسيين (٧٧٥ - ٨٦٨) وكان لابد - لكى يعيش - من أن يؤيدهم سياسياً ، ومن هنا فإننا

فجده يحمل على بنى أمية حملة عنيفة . بل هو يصصفهم بالنابذة ، ويريد بذلك أنهم جماعة نبتت دون أصل ، ووصلت إلى الخلافة دون حق ، وهنا نجد الجاحظ لا يتعرض لمسألة تشريع الخلافة ، وحتى لو خطر بباله الكلام فى هذا الموضوع فما كان ليتكلم ؛ فإن الأمويين إذا كانوا قد وصلوا إلى الخلافة بالغدر واللؤم والخبث فإن السلامة - إذن - فى البعد عن هذا الموضوع .

وقد كتب الجاحظ رسالة عن بنى أمية حمل عليهم فيها بكل عنف ، وهذا لا يدهشنا ، ولكن الذى يدهشنا ويجعلنا نعجب بذكائه وقدرته على الخروج من المازق مدخله إلى الموضوع ببراعة نادرة - فإن عثمان كان من بنى أمية وهو الذى مكن لبنى أمية من الخلافة ، فإذا كنت حاملاً على بنى أمية ، فكان لابد من أن تشير - ولو مجرد إشارة - إلى تمسك عثمان بالخلافة تمسكاً لا يؤيده فيه شيء أو أحد ، وكان لابد من أن نقول : إن هذا التمسك كان سبب مقتله ، ولو أنه تنازل عن الخلافة لما أصابه ضرر ، ولكنه تمسك وألح فى ذلك ، وكان الذين يتناقشونه ناساً من عصابة الناس ، أى ناساً بدون ثقافة أو فكر منظم ، إنما هم كانوا - كما رأينا - جنداً غاضبين بسبب قلة المال ، وكانوا يعتقدون أن بنى أمية - خلف عثمان - يسرقون أموال الدولة ويحرمونهم منها ، أو كانوا كذلك لا يرضون عز مذهب عمر فى التفريق بين المسلمين فى الأعطية .

ومن هؤلاء الناس يمكن أن يصدر أى شىء ، وقد قتلوا عثمان ؛ لأنهم جهلة ، ولأنهم لم يعرفوا قدر الصحابة . ومهما كان الأمر فإن عثمان يتحمل بعض المسئولية .

ولكن الجاحظ أذكى من أن يضع على عثمان بعض المسئولية ، فعثمان صحابى جليل وحبيب إلى رسول الله ﷺ ، ولا يرضى مسلم على أن يوجه إليه نقد ، وقد يكون الجاحظ قد رأى أننا - مهما أنكرنا من مسئوليته عن مقتله - فلا بد أيضاً من أن نرى أنه أخطأ - ولو خطأ يسيراً - عندما رفض أن يستقبل عندما ضاق بالناس وضاقوا به ، وهو - لاشك - مسئول عن ولاته من بنى أمية وما كانوا يفعلون بالناس . وقد تكون هناك مبالغات ، ولكن لابد أن نقول : إن الكثير من بنى أمية - وخاصة المروانيين منهم - كانوا بعيدين عن الرسول ﷺ ؛ فقد دخلوا الإسلام فى العام الثامن للهجرة وما بعده ، ثم إن رسول الله ﷺ أبعد أباهم مروان بن محمد عن المدينة ، فنشأ أولاده على كراهة بنى هاشم ، ثم إن معاوية بن أبى سفيان كان لا يحب بنى هاشم ، وليس أدل على ذلك من أنه قتل حجر بن عدي لمجرد أن هذا الرجل كان شهماً ، وقد أنكر أن يسب على بن أبى طالب - كرم الله وجهه - من على المنابر . لا شك فى أن الجاحظ كان يعرف ذلك كله ، ولكنه كان أذكى من أن يلقى على عثمان - رضى الله عنه - أى مسئولية ؛ ولهذا فهو يمر على ذلك كله مروراً سريعاً ، ويقف عند على بن أبى طالب وبنيه ، ويطلق

لنفسه العنان في إظهار العطف عليهم والحزن على ما أصابهم ،
 فهذا شيء يحسده الناس له . وكلنا - إذا جئت إلى العاطفة -
 علويون وحسنيون وحسينيون ، والجاحظ هنا يستعمل كل
 بلاغته وذكائه ، ويقول مثلاً : « ولكن الناس كانوا على طبقات
 مختلفة ومراتب متباينة ، من قبائل (أى بدو) ومن شاذ على
 عَصْبِهِ (أى ناصر لعثمان) ومن خاذل عن نصرتة ، والعاجز
 ناصر بإرادته ومطيع بحسن نيته ، وإنما الشك منا فيه وفي
 خاذله ، ومن أراد عزله والاستبدال به ، فاما قاتله والمعين على
 دمه والمريد لذلك منه فمضلل لا يشك فيهم ، ومراء لا امتراء في
 حكمهم ، على أن هذا لم يعد منهم الفجور ، إما على سوء تأويل ،
 وإما على نعهد للشقاء . ثم ما زالت الفتن متصلة ، والحروب
 متراصة ، كحرب الجمل ، ووقائع صفين ، وكيوم النهروان ،
 وقبل ذلك يوم الزابوقة (ويوم الزابوقة هو يوم الجمل) وهو
 الموقع القريب من البصرة الذي وقعت فيه الواقعة وفيه أسر
 ابن حنيف (هو عثمان بن حنيف بن واهب الأنصاري ، وكان
 من أكابر العلويين وقد قتله بنو أمية) وقتل حكم بن جبلة (بن
 حسين العبدي من بني عبد القيس ، صحابي من عمال عثمان
 على السند ، وكان ممن عاجوا على عثمان من أجل عبد الله بن
 عامر وغيره من عماله ، وانضم إلى علي فيما بعد) إلى أن قتل
 أشقاهما (يريد عبد الرحمن بن ملجم) على بن أبي طالب - كرم
 الله وجهه - فأسعفه الله بالشهادة وأوجب لقاتله النار واللعنة .

إلى ما كان من اعتزال الحسن - عليه السلام - الحكم والحروب
وتخليته الأمور عند انتشار أصحابه وما رأى من الخلل في
عسكره ، وما عرف من اختلافهم على أبيه وكثرة تلونهم عليه .
فعندما استوى معاوية على الملك واستبد على بقية الشورى
وعلى جماعة المسلمين من الأنصار والمهاجرين في العام الذي
سموه عام الجماعة - وما كان عام جماعة - بل كان عام فرقة
وقهر وجبرية وغلبة ، والعام الذي تحولت فيه الإمامة ملكاً
كسروياً ، والخلافة غصباً قيصرياً ولم يعد ذلك أجمع الضلال
والفسق .

ثم ما زالت معاصيه من جنس ما حكينا . وعلى منازل ما
رتبنا حتى رد قضية رسول الله ﷺ رداً مكشوفاً ، وجحد حكمه
جحداً ظاهراً في ولد الفراش وما يجب للعاهر مع اجتماع الأمة
على أن سمية ما كانت لأبي سفيان فراشاً (أى زوجة) وأنه
إنما كان بها عاهراً ، فخرج بذلك عن حكم الفجار إلى حكم
الكفار ، وليس قتل حُجر بن عدى (ابن الأديب الكندي ، قتله
معاوية سنة ٥١ هجرية ، وقد سبق أن أشرنا إلى ذلك) وإطعام
عمرو بن العاص خراج مصر ، وبيعة يزيد الخليفة (يريد يزيد
ابن معاوية بن أبي سفيان) والاستئثار بالقيء ، واختيار الولاية
على الهوى ، وتعطيل الحدود بالشفاعة والقراية من جنس جحد
الأحكام المنصوصة والشرائع المشهورة والسنن المنصوبة .

وهذا كله كلام جميل جداً من ذلك الرجل الأديب البليغ ،

ولكنه لا يقول الحق دائماً ؛ لأن الحق هو أن مسئولية الكثير من هذه الأعمال تقع على كتف عثمان نفسه ، فإن بنى أمية فعلوا أمثال ذلك كله في أيامه . فتصور أن رجلاً مثل أبي بكر بن العربي يقول في كتابه «العواصم من القواصم» : إننا لا ينبغي قط أن نقول كلمة في حق معاوية ؛ لأنه كان من الصحابة ، ولا يجوز لمسلم أن ينتقد صحابياً . ولنا في ذلك رأى آخر . فنحن نرى أن نحترم كل صحابي بقدر ما أفاد أو قبس من نور رسول الله ﷺ ، فبعض الصحابة مثل أبي بكر وعمر كان خلقهم كله اقتباساً من الرسول ﷺ ؛ ولهذا فإننا نحترم كل تصرف لهما وكل كلمة قالاها ، ولكن ما رأيك في عبد الرحمن بن عوف الذي قصد بالفعل أن يخرج علياً من الخلافة عندما سأله : هل تتبع خط الرسول وأبي بكر وعمر ؟ فسأل علي : إنني أتبع خط الرسول ﷺ ، ولكن أبا بكر وعمر صحابييان مثلي ، والله - سبحانه - أرسل نبيّاً واحداً هو محمد ﷺ ، ولم يبعث ثلاثة أنبياء ؛ فإننا أتبع الرسول وسنته . وأنظر فيما فعل أبو بكر وعمر ، فما رأيت من الصواب في عملهما فعلته ، وإلا فإنني أجتهد برأبي ، وعمر نفسه لم يعجبه الكثير من آراء أبي بكر فتركها واستشار الناس وأخذ بالشورى .

وأنا أقول ذلك ؛ لأن تحديد الفكر وتحريمه على الناس لا يأتي بخير أبداً . وهذا هو السبب في أن الفكر السياسي عندنا أصيب بشلل ؛ فقد كان الناس - ولا يزالون - يقدسون جميع

الصحابة حتى إنهم لم ينتقدوا منهم أحداً ، ولم يحاول أحد أن يضع تشريعاً للخلافة كما قلنا . والجاحظ - كما سنرى - لا يوافق على ذلك . ونحن - فيما يتعلق بالماضي - نميل إلى الكذب ؛ ظناً منا أن ذلك يزيد من مجد العرب . فقد قرأت كاتباً يقول في كتاب : « إن البيروني قال : إن الأرض تدور حول الشمس وتدور حول نفسها . وهذا كلام لم يقله البيروني ، وإنما قاله مفكر إيطالي هو كوبرنيكوس . والبيروني قال كلاماً آخر لا يقل عبقرية عن كلام هذا الإيطالي . فلماذا نصغر من قدره ونسرق من الإيطالي ونضيف إليه ؟ وإن ماضينا - كما هو - مليء بالمفاخر ، فلماذا نصغر أنفسنا ونكذب ؟

وأنا أكتب هذه الفصول لكي أقول ذلك للناس ، فليس هناك أحسن ولا أحلى من الصدق . وإذا كنا لم نأخذ أفكار التشريع السياسي إلا من أهل الغرب ولم نعرف الدستور إلا عن طريقهم فكيف يسألني صديق قائلاً : ألم يأخذ أهل الغرب الدستور عنا ؟ وأنا أقول له : يا سيدي ، إنهم لم يأخذوا الدستور عنا ، بل نحن الذين أخذناه عنهم ، وهم أنفسهم قضوا فوق المائتي عام يفكرون ويعملون حتى انتهوا إلى ضرورة وضع دستور ، أي قانون أساسي يحدد مدة الحاكم الأعلى ، ويضع حدود سلطاته وحقوق المواطنين ، ويحدد مصارف المال العام . ولفظ الدستور نفسه ليس لفظاً عربياً بل فارسي ، ومعناه في الأصل : قالب الطوب الذي يصنع بمقاييس محددة ، فاخذه المشرعون العرب

فى القرن الماضى واستعملوه بمعنى القاعدة التى يعمل القانون الأساسى بمقتضاها . والدفتى الذى تكتب فيه ، وفى الاصطلاح المعاصر مجموعة القواعد الأساسية التى تبين شكل الدولة ونظام الحكم فيها ومدى سلطتها إزاء الأفراد (المعجم الوسيط ٢٩٢/١) والجمع : دساير . وإذا كنا قد أخذنا منهم الدستور فقد أخذوا هم منا أشياء كثيرة جداً ، وإذن فلا معنى للكذب ، ونحن - والحمد لله - بخير ، وفضلنا عظيم .

ثم يقول الجاحظ فى أسلوبه البليغ المنعدم النظم : وفى باب ما يستحق من الإكفار جحد الكتاب ورد السنة إذا كانت السنة فى شهرة الكتاب وظهوره ، إلا أن أحدهما (وهو القرآن طبعاً) أعظم وعقاب الآخرة عليه أشد . فهذه أول كفره كانت من الأمة . ثم لم تكن إلا فيمن يدعى إمامتها والخلافة عليها (يريد أن هذا أول كفر وقع من الأمة ، ولكنه وقع من معاوية الذى ادعى الإمامة والخلافة) على أن كثيراً من أهل ذلك العصر قد كفروا بترك إكفاره (أى بتركهم تكفير معاوية) وقد رأيت عليهم نابتة عصرنا ومبتدعة دهرنا فقالت : لا تسبوه ؛ فإن له صحبة ، وسب معاوية بدعة ، ومن يبغضه فقد خالف السنة ، فزعمت أنه من السنة ترك البراءة ممن جحد السنة .

وهذا كلام عظيم جداً من الجاحظ ، فهو يقول أولاً : إن معاوية جحد السنة ، ومن جحد السنة فلا بد من تكفيره . وهذا رأى جرىء جداً منه فى أيامه . ثم إنه يسمى بنى أمية

وخلفاءهم والمتعصبين لهم بالنابذة ، وهي كلمة تجيء هنا في
 معنى الطارئة ، أى الذين طرأوا على المجتمع الإسلامى ،
 وفرضوا أنفسهم عليه دون حق . وإذا كان الجاحظ لم ينتقد
 تصرف عثمان بن عفان فى بعض تصرفاته بسبب خوفه من
 أهل عصره فإنه قال كلاماً عظيماً آخر ، وهو هنا أجرة وأحكم
 من أبى بكر بن العربى الذى دعا فى كتاب « العواصم من
 القواصم » إلى تكميم الأقواء وتجميد العقول تماماً ، والجاحظ
 هنا يؤيد ما قلناه فيه من أنه المعلم الأول ، وهو بالفعل معلم
 العرب الأول فكراً وأسلوباً وأصالة وعقلاً . واقرأ الفقرة التالية
 من كلامه عن بنى أمية لتتأكد من ذلك : « ثم الذى كان من يزيد
 ابنه ومن عماله وأهل نصرته ، ثم غزو مكة ورمى الكعبة
 واستباحة المدينة ، وقتل الحسين - عليه السلام - فى أكثر أهل
 بيته مصابيح السلام وأوتاد الإسلام بعد الذى أعطى من نفسه
 من تقرييق أتباعه والرجوع إلى داره وحرمة أو الذهاب فى
 الأرض حتى لا يحس به ، أو المقام حيث أمر به ، فسأبوا إلا قتله
 والنزول على حكمهم ، وسواء قتل نفسه بيده أو أسلمها إلى
 عدوه وخير فيها من لا يبرد غليله إلا بشرب دمه ، أفحسبوا
 قتله ليس بكفر !! وإباحة المدينة وهتك الحرمه ليس بحجة ؟
 كيف تقولون فى رمى الكعبة وهدم البيت الحرام قبله المسلمين ؟
 فإن قلتم : ليس ذلك أرادوا ، بل إنما أرادوا المتحرر به
 والمتحصن بحيطانه أقما كان من حق البيت وحرمة أن

يحصروه فيه إلى أن يلقي بيده ؟ وأى شيء بقي من رجل أخذت عليه الأرض إلا موقع قدمه !؟ » .

وأنا أقدر أنك لم تقرأ أبلغ من هذا في الكتابة عن بنى أمية وما فعلوه بالحسين وآل النبي ﷺ والكعبة المشرفة والمدينة المنورة ، ولكن الجاحظ لا يقف عند هذا الحد في تكفير بنى أمية ، بل هو يرى أن خلفاءهم أشد كفراً منهم . وقرأ الفقرة التالية لنرى بلاغة ذلك المعلم الأول ، بل لكى ترى كيف تكون البلاغة العربية على الإطلاق . قال في نفس الرسالة : « على أنه ليس من استحق اسم الكفر بالقتل كمن استحقه برد السنة وهدم الكعبة . وليس من استحق اسم الكفر بذلك كمن شبه الله بخلقه ، وليس من استحق الكفر بالتشبيه كمن استحقه بالتجويز (أى بتجويز أن يكون الله سبحانه شبيهاً بمخلوقاته والعياذ بالله) والناطقة في هذا الوجه أكفر من يزيد وأبيه ، ولو ثبت أيضاً على يزيد أنه تمثل بقول ابن الزبيرى (هو عبد الله ابن الزبيرى بن قيس بن عدى ، وكان من أعداء الإسلام يهجو المسلمين والإسلام قبل إسلامه) :

لبت أشياخي ببدر شهدوا	جزع الخسرج من وقع الأسل
لاستطالوا واستهلوا قرحاً	ثم قالوا : يا يزيد لا تسل
قد قتلنا الفر من ساداتهم	وعذلناه ببدر فاعستدل

كان تجويز النابتى لربه وتشبيهه بخلقه أعظم من ذلك وأقطع . على أنهم مجسمعون على أنه ملعون من قتل مؤمناً متعمداً أو متاولاً . فإذا كان القاتل سلطاناً جائراً أو أميراً عاصياً لم يستحلوا سبه ولا خلعه ولا نقيه ولا عيبه ، وإن أضاف الصلحاء ، وقتل الفقهاء ، وأجاع الفقراء ، وظلم الضعفاء ، وعطل الحدود والثغور ، وأشرب الخمر ، وأظهر الفجور .. » .

ثم يقول بعد فقرة من ذلك ، وهذا أبلغ ما تقرأ في العربية :
« فأحسب تحويل القبلة كان غلطاً وهدم البيت كان تاويلاً ، وأحسب ما رووا من كل وجه أنهم كانوا يزعمون أن خليفة المرء في أهله أرفع عنده من رسوله إليهم باطلاً ومصنوعاً مولداً وأحسب وشم أيدي المسلمين (ووشم الشيء : كواه فأثر قيا بعلامة ، وكذلك كان بنو أمة يفعلون مع المسلمين : ليقتلوا من أداء الضريبة حتى أبطل ذلك عمر بن عبد العزيز) ونقش أيدي المسلمين وردهن بعد الهجرة إلى قراهن (وهذا محرم في الإسلام : لأن الهجرة كانت مرتبة من مراتب التحضر في الإسلام ، وكان رسول الله ﷺ يدعو إلى الهجرة ، أى الاستقرار وترك البداوة) وقتل الفقهاء وأئمة الهدى والنصب لعثرة النبي ﷺ لا يكون كفرأ ، فكيف تقول فى جمع ثلاث صلوات فيهن الجمعة ؟ ولا يصلون أولاهن حتى تصير الشمس على أعالي الجدران كالملا المعصفر ، فإن نطق مسلم خبط بالسيف وشك

بالرماح ، وإن قال قائل : اتق الله ، أخذته العزة بالإثم ، ثم لم يرض إلا بنتر دماغه على صدره ويصلب حيث تراه عياله .

ومن غريب الأمر أن الجاحظ - رغم هذا الذكاء وبعد النظر - لم يكتب حرفاً في ضرورة تشريع الخلافة ، وعذره هنا معروف وإن لم يكن مقبولاً ، فقد كان الرجل يكتب في العصر العباسي ، وكان هو نفسه عباسياً ، والعباسيون قد قصبوا الخلافة كما فعل بنو أمية . فكيف يستطيع الرجل أن يقول كلمة في هذا المعنى ، ولو أنه قالها لخطب بالسيف وشك بالرماح ، ولم يكن بنو العباس أحسن من بنو أمية لا في السياسة العامة ولا في معاملة العلويين ، وتلك هي المصيبة الكبرى ، فنحن - مع الأسف الشديد - عشنا دائماً في ظل الاستبداد السياسي ، ولم يؤذن لنا قط أن نقول كلمة حق ، وكان أهل الغرب في مثل حالنا حتى قامت الثورة الفرنسية سنة ١٧٨٩ ، فالحق أن هذه الثورة أطلقت عقال الألسنة ، وفتحت الأبواب على مصاريعها للحرية . وقد قضى الفرنسيون أكثر من قرن حتى وصلوا إلى الحرية السياسية الحقيقية عندما قامت الجمهورية الثالثة بعد حرب ١٨٧١ مع ألمانيا ، والجمهورية الثالثة هي التي قررت حق الشعوب الكامل في وضع النظام السياسي الذي يرون أنه يحقق للوطن أكبر جانب من الخير ، ومن هنا فإنني أرجو القارئ ألا يستهين بالثورة الفرنسية ، حقاً إن الإسلام قرر قواعد

الحرية السياسية في أيام الرسول - صلوات الله وسلامه عليه -
ولكن المسلمين ابتداء من العصر الأموي حرموا الناس من
حقوقهم السياسية ، وكذلك العباسيون وكل دول الإسلام إلى
العصر الحديث ، والعبرة في التاريخ بالحقائق الواقعة إلى
جانب المبادئ المعلنة .

ويكفي هذا عن بنى أمية وننتقل إلى بنى العباس .

قال الطبري برواية سنده في السكالك على أبي جعفر
المنصور:

« وذكر العباس بن الفضل بن سلام الأبرشي قال : كنت
وأنا وصيف (يريد خادماً صغيراً) و غلام آخر نخدم المنصور
داخلاً في منزله ، وكانت له حجرة فيها بيت وفسطاط وفراش
ولحاف يخلو فيه . وكان من أحسن الناس خلقاً ما لم يخرج إلى
الناس ، وأشد احتمالاً لما يكون من عبث الصبيان ، فإذا لبس
ثيابه تغير لونه وتردد وجهه واحمرت عيناه ، فيخرج فيكون
منه ما يكون ، فإذا قام من مجلسه رجع بمثل ذلك ، فنستقبله
في ممشاه قريباً عاتبناه . وقال لي يوماً : « يا بني إذا رأيتني
لبست ثيابي أو رجعت من مجلسي فلا يدنون مني أحد منكم ؛
مخافة أن أعره (أصيبه) بشيء » (الطبري ٨ / ٦١ - ٦٢)
ومعنى ذلك أن هذا الرجل - أبو جعفر المنصور - كان إذا خرج

ليمارس شئون الحكم تحول إلى إنسان دموى غاضب لا يؤمن على شيء إذا غضب ، أما فيما عدا ذلك فقد كان فى الحقيقة رجلاً لطيفاً حسن الخلق ، وهذه حقيقة ينبغي أن نعرفها حتى يصدق حكمنا على رجال السياسة والسلطان فى تاريخنا ؛ فهؤلاء الناس - نتيجة للسلطان المطلق الذى كان فى أيديهم - كان لكل منهم خلقتان : خلقه العادى ، وخلق الحاكم ، فأما خلقه العادى فكما رأينا خادم المنصور يصفه فيقول : إنه كان لطيفاً محبوباً حتى أنه كان من أكثر الناس احتمالاً لما يكون من عبث الصبيان ، فإذا خرج للحكم لم يؤمن حتى على خدمه ، وهو نفسه كان يأمر غلمانته بأنه إذا لبس ثيابه وخرج للعمل فلا يقترب منه أحد منهم فربما أصابه بشيء ، والحقيقة هى أن الحكم المطلق هو الذى كان يغير أخلاق أولئك الناس ، فإن الواحد منهم كان مستعداً لأن يأمر بقتل عشرة آلاف إنسان إذا غضب أو إذا خاف على ملكه ، فإذا لم يكن هناك خوف على الملك فإن الواحد منهم يكون لطيفاً طيب الخلق كثير الاحتمال ، والمنصور هذا قتل المئات بل الآلاف ، وقتل أبا مسلم الخراسانى بصورة بشعة ؛ لأنه خاف منه على سلطانه ، أما فيما عدا ذلك فقد كان صبوراً ماموناً ، ونحن نقرأ مثلاً أن أحمد بن طولون والى مصر قتل الآلاف ، وكان فى سجنه المطبق - وهو قبو تحت الأرض - أربعون ألف محبوس .

ومع ذلك فقد كان رجلاً تقياً مؤمناً ، يقيم الصلوات في أوقاتها ، ويتصدق بسخاء ، وقد أنفق الآلاف في إنشاء مسجد ابن طولون المشهور . وفي وصف أبي العباس السفاح أخى المنصور يقول الفخرى في كتاب الآداب السلطانية (ص ١١٢) : « إنه كان كريماً حلماً ، وقوراً عاقلاً ، كاملاً ، كثير الحياء ، حسن الأخلاق » ويقول عنه السيوطى في تاريخ الخلفاء (ص ١٧١) : « وكان السفاح أسخى الناس ، ما وعد عدة فأخراها عن وقتها ، ولا قام من مجلسه حتى يقضيها » .

وهذا الرجل هو الذى قال عن نفسه فى أول خطبة له خطبها على منبر الكوفة : « أنا السفاح المبيح ، والثائر المبيد » وقد كان بالفعل هذا وذاك .

★★★

الفصل العاشر

الكذوبة العباسية أخت الرشيد مع جعفر البرمكي

وهذا عبد الله الملقب بالسفاح له أمر غريب ، فقد كان سفاحاً مخيفاً فعلاً ، وقد قتل المئات بل الألوف ، ومع ذلك فقد كانت فيه خصال كثيرة طيبة ، وإليك الخبر التالي العجيب الذى أتتك به من كتاب « مروج الذهب » للمسعودى (٢ / ٢١٥ - ٢١٨) عن علاقة السفاح بامراته ، وكانت تسمى أم سلمة : « وكانت قد تزوجت من عبد الله بن الوليد بن المغيرة المخزومي فمات وتزوجت بعده من عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك الأموي فمات .

فبينما هي ذات يوم إذ مر بها أبو العباس ، وكان جميلاً وسيماً ، فسالت عنه ، وأرسلت إليه مولاة لها تعرض عليه أن يتزوجها ، وقالت لمولاتها : قولى له : هذه سبعمائة دينار أوجه بها إليك . وكانت تمتلك كثيراً من المال والحشم والجواهر ، فأنته المولاة فعرضت عليه ذلك . فقال السفاح : أنا مملوك لا مال عندي ، فدفعته إليه المال ، وأقبل إلى أخيها وطلب منه أن

يزوجها منه ، فزوجه إياها ، فأصدقها خمسمائة دينار ، وأهدى
من يلون بها مائتي دينار . وزُفَّتْ إليه في ثياب موشاة
بالجواهر ، وحظيت عنده حتى صار لا يقطع امرأ إلا بمشورتها
حتى أفضت الخلافة إليه .

فلما كان ذات يوم في خلافته خلا به خالد بن صفوان ، فقال
له : يا أمير المؤمنين ، إنى فكرت فى أمرك وسعة ملكك ، وقد
ملكك نفسك امرأة واحدة ، فإن مرضت ، مرضت ، وإن غابت
غبت ، وحرمت نفسك التلذذ باستظراف الجوارى ومعرفة أخبار
حالاتهن والتمتع بما تشتهى منهن ، فإن منهن - يا أمير المؤمنين
- من مولدات المدينة من تفتن بمحادثتها . وجعل خالد يجيد فى
الوصف ويجد فى الإطباب بحلاوة لفظه وجودة وصفه ، فلما
فرغ من كلامه قال أبو العباس : ويحك يا خالد ! ماصك
مسامعى والله كلام أحسن مما سمعته منك ، فأعد على كلامك فقد
وقع منى موقعا ، فأعاد عليه خالد أحسن مما ابتدأه ، ثم
انصرف . وبقي السفاح مفكرا فيما سمع منه ، فدخلت عليه
زوجته أم سلمة ، فلما رآته مفكرا مغموما قالت له : إنى لأنكر
يا أمير المؤمنين ، فهل حدث أمر تكرهه أو أتاك خبر فارتعت له ؟
قال : لم يكن من ذاك شيء ، قالت : فما قصتك ؟ فجعل ينزوى
عنها ، فلم تنزل به حتى أخبرها بحديث خالد ، فقالت : فما قلت
لابن الفاعلة ؟ قال : سبحان الله ! ينصحنى فتشتمينه ! خرجت
من عنده فأرسلت إلى خالد جماعة من المغاربة وأمرتهم ألا

يتركوا منه عضواً صحيحاً . قال خالد : فأنصرفت إلى منزلي
 وأنا على السرور بما رأيت من أمير المؤمنين وإعجابه بما ألقى
 إليه ، ولم أشك أن صلته سستاتيني . فلم ألث حتى صار إلى
 أولئك البخارية وأنا قاعد على باب داري ، فلما رأيتهم قد أقبلوا
 نحوي أيقنت بالجائزة واصله حتى وقفوا عليّ فسالوا عني .
 فقلت : هانذا خالد ، فسبق إلى واحد منهم بهراوة كانت معه ،
 فلما أهوى بها عليّ وثبتت فدخلت منزلي وأغلقت على الباب
 واستترت ، ومكثت أياماً على تلك الحال لا أخرج من منزلي ،
 ووقع في خلدي أنني أتيت من قبل أم سلمة ، وطلبتني السفاح
 طلباً شديداً ، فلم أشعر ذات يوم إلا بقوم هجموا عليّ وقالوا :
 أجب أمير المؤمنين ، فأيقنت بالموت . فركبت وليس عليّ لحم ولا
 دم . فلما وصلت إلى الدار أوما إليّ بالجلوس ، ونظرت فإذا
 خلف ظهري باب عليه ستور قد أرخيت وحركة خلفها ، فقا
 يا خالد ، لم أرك منذ ثلاث ، فقلت : كنت عليلاً يا أمير المؤمنين
 قال : ويحك ! إنك وصفت لي في آخر دخلة من أمر النساء
 والجواري ما لم يخرق مسامعي كلام أحسن منه فأعده عليّ !
 قلت : نعم يا أمير المؤمنين : أعلمتك أن العرب اشتقت اسم
 الضرة من الضر ، وأن أحدهم ما تزوج من النساء أكثر من
 واحدة إلا كان في جهد ، فقال لي : ويحك لم يكن هذا في
 الحديث ، فقلت : بلى والله يا أمير المؤمنين ، وأخبرتك أن الثلاث
 من النساء كأنهن القدر يغلي عليهن : قال أبو العباس : برئت

من قرابتى من رسول الله ﷺ إن كنت سمعت هذا الكلام منك فى حديثك ! قال : وأخبرتك أن الأربع من النساء شر صحيح لصاحبهن يُشَيَّبْنَ ويَهْرَمْنَ وَيُسْقَمْنَ ! قال : ويك ! ما سمعت هذا الكلام منك ولا من غيرك قبل هذا الوقت ! « إلى آخر هذه الحكاية ، وهى فى الحقيقة طريقة لطيفة فكهة ، وهى تدل على أن العباس كان له - كما قلنا - خلقان : خلق عادى إذا كان بعيداً عن السياسة ، فإذا دخل فى السياسة قالويل لعدوه !

ومما يدل على استهانة ملوك العرب بالدماء هذا الخبر الذى يرويه الطبرى فى كلامه عن أبى جعفر المنصور ثانى خلفاء بنى العباس (١٣٦ - ١٥٨ هـ / ٧٥٤ - ٧٧٥ م) وذكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن داود بن معاوية بن بكر - وكان من الصحابة - أن المنصور ضم رجلاً من أهل الكوفة يقال له الفضيل بن عمران ، إلى ابنه جعفر ، وجعله كاتبه ، وولاه أمره ، فكان منه بمنزلة أبى عبد الله من المهدي . وقد كان أبو جعفر أراد أن يبايع لجعفر بعد المهدي ، فغضبت أم عبيد الله حاضنة جعفر للفضيل بن عمران ، فسعت به إلى المنصور ، وأومات إلى أنه يعيث بجعفر ، قال : فبعث المنصور الريان مولاة وهارون بن غزوان مولى عثمان بن نهيك إلى الفضيل ليقتلاه وهو مع جعفر بمدينة الموصل ، وقال : إذا رأيتما فضيلاً فاقتلاه حيث لقيتماه ، وكتب لهما كتاباً منشوراً ، وكتب إلى جعفر يعلمه ما أمرهما به ، وقال : لا تدفعا الكتاب إلى جعفر

حتى تفرغا من قتله ، قال : فخرجنا حتى قدما إلى جعفر وقعدا على بابيه ينتظران الإذن ، فخرج عليهما فضيل فأخذهما وأخرجنا كتاب المنصور فلم يعرض لهما أحد فضربا عنقه مكانه ، ولم يعلم جعفر حتى فرغا منه ، وكان الفضيل رجلاً عفيفاً ديناً ، فقيل للمنصور : إن الفضيل كان أبراً الناس مما رُمي به وقد عجلت عليه ، فوجه رسولاً وجعل له عشرة آلاف درهم إن أدركه قبل أن يقتل ، فقدم الرسول قبل أن يجف دمه ، فذكر معاوية بن سويد مولى جعفر أن جعفرأ أرسل إليه فقال : ويلك ! ما يقول أمير المؤمنين في قتل رجل عفيف دين مسلم يلا جرم ولا جناية؟! قال سويد : فقلت : هو أمير المؤمنين يفعل ما يشاء ، وهو أعلم بما يصنع ، فقال : يا ماص بظر أمه ، أكلمك بكلام الخاصة وتكلمني بكلام العامة ! خذوا برجله فالحقوه في دجلة ، قال . فأخذت ، فقلت : أكلمك فقال : دعوه ، فقلت : أبوك إنما يسأل عن فضيل ، ومتى يسأل عنه وقد قتل عمه عبد الله بن عبد الله بن علي ، وقد قتل عبد الله بن الحسن وغيره من أولاد رسول الله ﷺ ظلماً ، وقتل أهل الدنيا ممن لا يحصى ولا يعد ، وهو قبل أن يسأل عن فضيل جزأزاقه تجب خصي فرعون أى قاتل يقتل الألوف ، قال : فضحك وقال : دعوه إلى لعنة الله « (الطبرى ٨ / ٩٩ - ١٠٠) .

فها نحن أولاء أمام خليفة هو أبو جعفر المنصور يقتل رجلاً بريئاً فاضلاً دون جريرة . ويعلق على ذلك رجل مسلم فيقول :

هو أمير المؤمنين يفعل ما يشاء، وهو أعلم بما يصنع ، فهل هذا إسلام ؟ وهل حقاً أن لأمير المؤمنين أن يفعل ما يشاء بأرواح المسلمين ؟ بل إن نفس الخبر يقرر أن المنصور قتل العشرات من أبناء رسول الله ﷺ دون ذنب أو جريرة ، فهل هذا حق ؟ والطبري الذي يروى هذه الأخبار فقيه ، فتصور أنه لا يعقب على ذلك بكلمة دفاع عن الإسلام !! .

ومن الأخبار التي ينكرها الضمير العربي ولا يصدقها قط قول الطبري (ج ٨ ص ٢٩٤) : وقد حدثني أحمد بن زهير - أحسبه عن عمه باهر بن حرب - أن سبب هلاك جعفر والبرامكة أن الرشيد كان لا يصبر عن جعفر وعن أخته عباسة بنت المهدي وكان يحضرهما إذا جلس للشرب ، وذلك بعد أن أعلم جعفرأ قلة صبره عنه وعنهما ، وقال لجعفر : أزوجهما ليحل لك النظر إليها إذا أحضرتها مجلسي ، وتقدم إليه ألا يمساها ، ولا يكون منه شيء مما يكون للرجل إلى زوجته ، فزوجها منه على ذلك ، فكان بحضرهما مجلسه إذا جلس للشرب ، ثم يقوم من مجلسه ويخليهما فيثملان من الشراب وهما شابان ، فيقوم إليها جعفر فيجسامعها فحملت منه وولدت غلاماً ، فخافت على نفسها من الرشيد إن علم بذلك ، فوجهت بالمولود مع حواضن له من مماليكها إلى مكة ، فلم يزل الأمر مستوراً عن هارون حتى وقع بين عباسة وإحدى جواربها شر ، فأنهت أمرها وأمر الصبي إلى الرشيد ، وأخبرته بمكانه ومع من هو من جواربها وما معه من

الحلى التى كانت زينته بها أمه ، فلما حج الرشيد هذه الحجة (سنة ١٨٧هـ) أرسل إلى الموضع الذى قالت الجارية إن الصبى به من يأتية بالصبى وبمن معه من حواضنه ، فلما أحضروا سأل السلواتى معهن عن الصبى ، فأخبرنه بمثل القصة التى أخبرته بها الرافعة على عباسه ، فأراد - فيما زعم - قتل الصبى ، فتحوب من ذلك (أى وجد ذلك حراماً فتوقف) .

وكان جعفر يتخذ للرشيد طعاماً كلما حج بعسفان فيقرية إذا انصرف شاخصاً من مكة إلى العراق ، فلما كان فى هذا العام اتخذ الطعام جعفر كما كان يتخذه ثم استزاره ، فاعتل عليه الرشيد ولم يحضر طعامه ، ولم يزل جعفر معه حتى نزل منزله من الأنبار ، فكان من أمره وأمر أبيه ما أنا ذاكره إن شاء الله تعالى (الطبرى ٨ / ٢٩٤) .

فأنت تقرأ هنا خبراً مهيناً حقاً للمسلمين ، وأنت إذا تأملتة وجدته لا يستقيم ، فما الذى يجعل الرشيد يتمسك بأن يحضر جعفر مجلسه مع أخته العباسية ؟ وإذا كان لا يريد أن تكون هناك علاقة بين الاثنين فلماذا عقد بينهما الزواج أصلاً ؟ ثم كيف يتركهما معاً وينصرف فيعرضهما إلى مظنة الجماع ، وهو أمر معقول بين رجل وامرأة عقد له عليها فعلاً ؟ الحقيقة هى أن الخبر غير أصيل بل غير ممكن ، وإذا كان الرشيد قد غضب على جعفر وآله فلا بد أن تكون هناك أسباب أخرى أهم من تلك العلاقة غير المعقولة بين جعفر والعباسية .

وقد أنكر ابن خلدون هذا الخبر في مقدمته (طبعة د . عبد الواحد واقى جـ ١ ص ٣٠٠ - ٣٠١) فقال : وهيئات ذلك من منصب العباسية في دينها وأبويها وجلالها ! وإنها ابنة عبد الله ابن عباس ليس بينها وبينه إلا أربعة رجال هم أشراف الملة من بعده ، والعباسية بنت محمد المهدي بن عبد الله أبي جعفر المنصور بن محمد السجاد بن علي أبي الخلفاء ابن عبد الله ترجمان القرآن ابن العباس عم النبي ﷺ ، فهي ابنة خليفة ، وأخت خليفة ، ومحفوفة بأئمة العزیز والخلافة النبوية وصحبة الرسول وعمومته وإمامة الملة وتور الوحي ومهيطة الملائكة من سائر جهاته ، وهي قريبة عهد ببداوة العروبة وسذاجة الدين البعيدة عن عوائد الترف ومراتع القواحش ، فأين يطلب الصون والعفاف إذا ذهب عنها ؟ وأين توجد الطهارة والزكاء - بالزاي بمعنى الصلاة والاستقامة - إذا فقد من بيتها ؟ أو كيف تلحم نسبها بجعفر بن يحيى وتدنس شرفها العربي بمولى من موالى العجم بملكة جده من الفرس أو بولاء جدها من عمومة الرسول وأشراف قريش وغايتهم إن أرادت أن ترتفع بمكانهم مكافأة على ما كان منه ومن أبيه أن ترقاهم إلى منازل الأشراف ؟ وكيف يجوز للرشيد أن يصهر إلى موالى الأعاجم على همته وعظم إباطه ، ولو نظر المتأمل في ذلك نظر المنصف وقاس العباسية بابنة ملك من عظماء ملوك زمانه لاستنكف لها من مثله مع مولى من موالى دولها وفي سلطان قومها

واستنكره ولجّ في تكذيبه ، وأين قدر العباسية والرشيد من الناس؟ وإنما نكب البرامكة ما كان من استبدادهم على الدولة واحتجّانهم أموال الجبائية حتى كان الرشيد يطلب اليسير من المال فلا يصل إليه ، فغلبوه على أمره ، وشاركوه في سلطانه ، ولم يكن له معهم تصرف في أمور ملكه ، فعظمت آثارهم وبعد صيتهم ، وعمرّوا مراتب الدولة وخططها بالرؤساء من ولدهم وصنائعهم واحتازوها عن سواهم من وزارة وكتابة وقيادة وسيف وقلم ، ويقال : إنه كان بدار الرشيد من ولد يحيى بن خالد خمسة وعشرون رئيساً من بين صاحب سيف وصاحب قلم زاحموا فيها أهل الدولة بالمناكب ، ودفعوهم عنها بالراح لمكان أبيهم يحيى من كفالة هرون ولى عهد وخليفة ، حتى شب في حجره ودرج من عشه وغلب على أمره وكان يدهوه يا أبت ، فتوجه الإيثار من السلطان إليهم ، وعظمت الدالة منهم ، وانبسط الجاه عندهم ، وانصرفت نحوهم الوجوه ، وخضعت لهم الرقاب ، وقصرت عليهم الآمال ، وتخطت إليهم من أقصى التخوم ، وأفاضوا في رجال الشيعة وعظماء القراية بالعطاء ، وطوقوهم المن ، وكسبوا من بيونات الأشراف المعدم ، وفكوا العاني ، ومدحوا بما لم يمدح به خليفتهم وأسدوا لعفاتهم (طلاب المعروف) الجوائز والصلوات ، واستولوا على القرى والضياع من الضواحي والأمصار في سائر الممالك حتى آسفوا البطانة وأحققوا الخاصة ، وأغصوا أهل الولاية ، فكشفت لهم

وجوه المنافسة والحسد ، ودبت إلى مهادهم الوثير من الدولة
عقارب السعاية ، حتى لقد كان بنو قحطبة أخوال جعفر من
أعظم الساعين عليهم ، لم يعطفهم .. لما وقر قى نفوسهم من
الحسد .. عواطف الرحم ولا وزعتهم عواطف الرحم .

وقارن ذلك عند مخدمهم نواشى الغيرة والاستنكاف من
المجد والأنفة ، وكامن الحقوق التى يثتها منهم صفائر الدالة .

وانتهى بها الإصرار على شأنهم إلى كباثر المضالفة ..
كقصتهم فى يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن
أبى طالب أخى محمد المهدى الملقب بالنفس الزكية الخارج على
المنصور . ويحيى هذا هو الذى استنزله الفضل بن يحيى من
بلاد الديلم على أمان الرشيد بخطه . وبذل لهم فيه ألف ألف
درهم - على ما ذكره الطبرى - ودفعه الرشيد إلى جعفر وجعل
اعتقاله بداره وإلى نظره ، فحبسه مدة ، ثم حملته الدالة على
تخلية سبيله والاستبداد بحل عقاله حرمة لدماء أهل البيت
بزعمه ، ودالة على السلطان فى حكمه . وسأله الرشيد عنه لما
وشى به إليه ، ففطن وقال : أطلقته ، فأبدى له وجه الاستحسان
وأسرهما فى نفسه . فأوجد السبيل بذلك على نفسه وقومه حتى
ثل عرشهم ، وأكفيت عليهم سمسائهم ، وخسفت الأرض بهم
وبدارهم ، وذهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أيامهم . ومن تأمل
أخبارهم ، واستقصى سبر الدولة وسيرهم وجد ذلك محقق
الأثر ممهد الأسباب .

وابن خلدون على حق في كل ما قال ، فإنه يستبعد قطعاً أن يكون الرشيد قد أطلق العنان لأخته لتجلس إليه مع جعفر ، وحلل ذلك بعقد الزواج بين الاثنين ، واشترط عدم الخلوة ، فهذا كله كلام شعبي يقال في الأسواق ، وما كان ينبغي قط للطبري أن يرويه على هذه الصورة ؛ فقيه - كما ترى - مهانة بليغة لامرأة جليلة من آل البيت .

ولكننا نسأل : وكيف كان الرشيد يبيع لنفسه الحرية في أن يعطى وزراءه من البرامكة هذا السلطان كله لو كان هناك قانون أساسي أو دستور يحدد حقوقه وحرياته ؟ وهل يجوز اليوم أن يرتكب رئيس دولة هذه الأخطاء وهناك دستور يحدد كل شيء ؟ والغريب مع ذلك أن الرشيد بعد أن ارتكب هذه الجناية الفظيعة - جناية قتل جعفر والقضاء على البرامكة وأولادهم ومصادرة أموالهم دون تحقيق - الغريب أنه بعد أن فعل ذلك لم تتحسن الأحوال المالية في الدولة ، وإذا كان الرشيد قبل نكبة البرامكة يطلب المال القليل فلا يصل إليه فإنه بعد ذلك كان يطلب أقل من القليل فلا يجده . والسبب في ذلك هو أن البرامكة - برغم كل ما كان يقال عنهم - كانوا رجال مال ممتازين ، وإذا كانوا قد تصرفوا بتدلل مع الرشيد فإنهم كانوا - من الناحية المالية - في غاية المهارة ، والدولة العباسية كانت تعاني منذ قيامها أزمة مالية لم ينقذها منها إلا البرامكة ، فلما ذهب البرامكة ظهر الإفلاس المطلق .

ومما يؤكد ما قلناه من أن هذه حكايات أسواق اندست في كتب التاريخ هذا الخبر الذي يرويّه أبو محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة في كتاب « الإمامة والسياسة » ونحن نعرف أن هذا الكتاب مشكوك في مادته ؛ فقد أدخل الرواة فيه أخباراً غريبة وأجزاء من كتب أخرى ، ولكن الخبر التالي في ظاهره الأصالة ، أي أننا نرى أن ابن قتيبة رواه فعلاً في كتابه قال : قال سهل (بن هارون) : قلت لبعض من أثق بوفائه ، وأعتقد صدق إخائه من خصيان القصر المتقدمين عند أمير المؤمنين (الرشيد) المتمكنين من كل ما يكون لديه : ما الذي نعى جعفر البصرمكي وذويه عند أمير المؤمنين ؟ وما كان من ذنبه الذي لم يسعه عفوهم ولم يأت عليه رضاه ؟ فقال : لم يكن له جرم ولا لديه ذنب ، كان والله جعفر على ما عرفته عليه وفهمته عنه من اكتمال خصال الخير ونزاهة النفس من كل مكروه ومحذور ، إلا أن القضاء السابق والقدر النافذ لا يد منه ، كان من أكرم الخلق على أمير المؤمنين ، وأقربهم منه ، وكان أعظمهم قدراً وأوجبهم حقاً . فلما علم ذلك من حسن رأى أمير المؤمنين فيه وشديد محبته له استأذنته أخته ، وهي بنت المهدي ، وشقيقته في إتحاف جعفر ومهاداته ، فأذن لها ، وكانت قد استعدت له بالجوارى الرائعات والقينات الغاتنات ، فتبعث له كل جمعة بكرة يفضها ، إلى ما يصنع له من الوان الطعام والشراب والفاكهة وأنواع الكسوة والطيب . كل ذلك بمعرفة أمير المؤمنين

ورأيه ، فاستمرت بذلك زماناً ومضت به أعواماً ، فلما كانت
جمعة من الجمع دخلها جعفر القصر الذي استعدت به ، ولم
يرع جعفر إلا يفاخته ابنة المهدي في القصر كأنها جارية من
الجواري اللاتي كن يهدين إليه ، فأصاب منها لذته وقضى
حاجته .



الفصل الحادى عشر

لقد ظلمنا الأئمين وأساءنا إليه لآله عربى !

أتابع رواية نص كتاب « الإمامة والسياسة » الذى بدأته فى مقالى الماضى ، قال ابن قتيبة : فأصاب منها لذته وقضى حاجته ، ولا علم له بذلك ، فلما كان المساء ، وهم بالانصراف أعلمته بنفسها وعرفته بامرها ، وأطلعته على شديد هواها ، وإفراط محبتها له ، فزاد بها كلفاً ، وبها حباً ، ثم استعفاها من المعاودة إلى ذلك ، وانقبض عما كان يناله من جواربها ، واعتذر بالعلة والمرض . فأعلم جعفر أباه يحيى ، فقال له : يا بنى ، أعلم أمير المؤمنين بما كان معجلاً ، وإلا فاذن لى فأعلمه ، فإنى أخاف علينا يوم سوء إن تأخر هذا ، وبلغه من غيرنا . وإعلامك له فى هذا الوقت يسقط عنا ذلك الذنب ، فهى أحق بالعقوبة منك .

قال جعفر : لا والله لا أعلمته بذلك أبداً ، فالموت على أيسر منه ، وأرجو الله ألا يطلععه أحد ، فقال له يحيى : لا تظن هذا يخفى عليه ، فأطعنى اليوم وأعلمه ، فقال جعفر : والله لا أفعل

هذا أبداً ، ولا أتكلم به والله أستعين . فلم يرع الرشيد إلا أن رفعت إليه جارية من جواريتها رقعة ، وأعلمت ذلك فيها ، فاستحق ذلك عند الرشيد باستعفاء جعفر عما كان من إتخافها ، واعتذاره بالعلة من غير مرض ينهكه ، فغفل عنه الرشيد ، ولم ير لذلك جفوة ، ولا زاد له إلا كرامة ، ولا لديه إلا حرمة ورقعة ، حتى قرب وقت الهلاك ، ودنا منقلب الحثف والله أعلم (الإمامة والسياسة ١٧٢ - ١٧٣) .

وهذه المرة نحن لسنا أمام العباسية ، بل أمام أخت أخرى لهارون الرشيد هي فاختة ، وكانت شقيقة الرشيد ، وهذه الأخرى - كما تزعم هذه القصة - وقعت في جعفر هذا ورغبت فيه حتى احتالت بهذه الحيلة العجيبة التي رأيتها في القصة . وصاحب القصة معجب به يثنى على فضائله وإخلاصه للرشيد حتى إن فاختة هذه رأت أنها إذا كان ولا بد أن تجتمع بهذا الرجل فليس أمامها إلا أن تحتال لذلك ، فاستأذنت أخاها في أن تتحف جعفرأ بالهدايا ، ثم مضت ترسل إليه الجوارى الرائعات أسبوعاً بعد أسبوع ، وهو كلما وصلته واحدة وقع بها ، ثم دست نفسها ذات جمعة مكان جارية ؛ ليقع بها دون أن يعلم ، ولا بد أنها هي الأخرى كانت رائعة الجمال حتى ظن جعفر أنها إحدى بديعات الجوارى اللاتي كن يُرسلن إليه ، والإنسان منا يتعجب : إذا كانت أخوات الرشيد بهذا الجمال فما الذى وقف بهن عن الزواج وجعلهن يتهافتن على جعفر هذا كأنه الفتى الذى ليس بعده

فتى ، ولا تراه امرأة إلا وقعت فيه ؟ وهذا أمر مستبعد ، فما ذكر أحد من المؤرخين أنه كان بهذا الجمال ، ولكن راوية هذا الخبر يعجب بجعفر ، ويرى أنه أتى من باب سوء الحظ ، فما كان لينال شيئاً من أخت الرشيد لولا احتيالها عليه ، بل إن هارون الرشيد نفسه لم يغضب عليه بسبب ما وقع لفاختة ؛ لأنه رأى أن الرجل برىء من الذنب ، فما كان يعرف أن هذه أخت الرشيد إلا بعد أن وقع ما وقع .

هذه - إذن - حكايات أشبه بحكايات ألف ليلة تناقلها الناس في الأسواق ، ثم اندست في كتب المؤرخين فرواها الطبرى وابن قتيبة وغيرهما ، وقد اجتهد ابن خلدون في الدفاع عن العباسية ، ولكنه تمسك بمسألة الأصل ، وقال إن العباسية ما كانت لتخطئ هذا الخطأ لأصلها الرفيع ، فهي حفيدة ابن عباس ، وأخت هارون أمير المؤمنين ، وهذا دفاع غير قاطع ؛ لأن المرأة قد تكون من أشرف الأصول ، ولكنها تزل مع ذلك ، وإنما يكون الدفاع من جهة المعقولية ، فما الذى يجعل هارون يزوج أخنه العباسية من ذلك الرجل ، ثم يشترط عليهما عدم الخلوة ؟ وما دامت قد أصبحت امرأته شرعاً فكيف يمنع منها ؟ ثم ما الذى جعل فاختة تدبر هذا التدبير كله إذا كانت امرأة بارعة الجمال تستطيع أن تتزوج ممن تريد من عليّة القوم دون أن تترامى بهذه الصورة المهينة على مولى من موالى أخيهما ؟ الحق أن هذه كلها حكايات مكذوبة تسمى إيسنا وإلى خلفائنا دون أى مبرر لذلك ، وكان

أولى بالمؤرخين أن يتحاشوا مثل هذه الإساءة إلينا إذا كانوا على شيء من بعد النظر وصدق الإحساس بالعروبة والإسلام ، وإذا كان ولا بد أن يرووها فلينبهوا إلى أنها حكايات مما يجرى على ألسن العوام في الأسواق ويستبعدون صحتها .

وننتقل الآن إلى موضوع آخر من موضوعات التاريخ الإسلامي التي أفسدها المؤرخون بسوء الرواية ، أو برواية الأخبار دون تحقق ودون نظر إلى ما فيه خير المسلمين . فننتقل إلى خبر الأمين والمأمون وما كان بينهما من حروب .

والقصة الشائعة تقول : إن محمداً الأمين - الذي خلف أباه هارون الرشيد بعهد منه - كان رجلاً فاسداً قليل العقل سيئ التصرف ، وإن العداوة والحرب والتنافس إذا كان قد وقع بينه وبين أخيه المأمون فإن المسؤولية تقع عليه وحده ، فهو الغادر الذي خالف عهد أبيه بأن تكون الخلافة أولاً لمحمد الأمين ، فإذا مات انتقلت إلى أخيه عبد الله المأمون ، ومن بعده إلى أخيهما الثالث أبو القاسم المعتصم ، أما المأمون فقد كان بحسب ما تقوله كتب تاريخنا عاقلاً أميناً محافظاً على عهد أبيه حتى جاءت الخيانة من ناحية أخيه ، وعندما نقرأ ما بين أيدينا من نصوص فإننا نجد أن الحقيقة كانت بخلاف ذلك ، وأننا في الحقيقة نقرأ كلاماً موجهاً لتوجيهها خاصاً ، هدفه تشويه صورة الأمين خدمة لأخيه المأمون ، ولا بد أن نذكر أولاً - وهذا مهم جداً - أن الأمين عربي ، فهو ابن السيدة زبيدة العربية الهاشمية ، في

حين أن أخاه المأمون كان نصف عربي ، فإذا كان أبوه هو هارون الرشيد فإن أمه « مراجل » مولاة إيرانية ، والإيرانيون يعتبرونها أميرة فارسية ويتحمسون لها ، بالضبط كما فعلوا مع الحسين بن علي - رضى الله تعالى عنه - عندما زعموا أنه خليفة الأكاسرة الفرس ؛ لأن أمه أميرة فارسية تزوجها علي بن أبي طالب رضى الله عنه .

وأمثال هذه التشويهات كثيرة في كتب التاريخ الإسلامي، ومصدرها دائماً هم الفرس ؛ لأن هؤلاء الفرس عز عليهم أن ينتصر العرب البدو الصحراويون على الأكاسرة ويزيلوا دولتهم وجعلوا دولة العرب والمسلمين مكانها ، وهؤلاء الفرس لم يكونوا مخلصين للأكاسرة الساسانيين ، ولم يكونوا من المعجبين بهم بصورة مطلقة ؛ فإن الأكاسرة لم يكونوا في جموعهم ملوكاً منصفين أو عادلين أو محسنين ، ولكنها العصبية الفارسية على العرب . وهي ظاهرة تاريخية تنبئ لها بعض الأذكىاء من مفكرى الإسلام ، منهم أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي ، فقد قال ذلك صراحة في كتابه «الفصل في الأخبار والملل والنحل»

ونرجع الآن إلى كتبنا التاريخية لنرى كيف تصور لنا محمداً الأمين ومسئوليته عن الخلاف الذي وقع بينه وبين أخيه، فنقرأ في تاريخ الطبرى (٨ / ٥٠٨) : ذكر عن حميد بن سعيد قال : لما ملك كاتبه المأمون وأعطاه بيعته وطلب الخصيان

وأتباعهم ، وغالى بهم ، وصيرهم لخلوته ليله ونهاره وقوام
طعامه وشرابه ، وأمره ونهيه ، وفرض لهم فرضاً سماهم
الجرادية ، وفرضاً من الحبشـان سماهم الغرابية ، ورفض
النساء الحرائر والإماء حتى رمى بهن ... قال حميد : ولما ملك
محمد وجهه إلى جميع البلدان فى طلب الملـهين ، وضمهم إليه
وأجرى لهم الأرزاق ، ونافس فى ابتياع قره الدواب ، وأخذ
الوحوش والسباع والطير وغير ذلك ، واحتجب عن إخوته
وأهل بيته وقواده واستخف بهم ، وقسم ما فى بيوت الأموال
وما بحضورته من الجواهر فى خصيـانـه وجلسائه ومحدثيه ،
وحمل إليه ما كان فى الرقة من الجواهر والخزائن والسلاح ،
وأمر ببناء مجالس لمتنزهاته ومواضع خلوته ولهوه ولعبه
بقصر الخلد والخيزرانية وبستان موسى وقصر عبدويه وقصر
المعلى ورقة كلواذى وباب الأنبار وبتادري والهوب ، وأمر بعمل
خمس حراقات فى دجلة على خـلقة الأسد والفيل والعقاب
والحية والفرس ، وأنفق فى عملها مالا عظيماً ، فقال أبو نواس
يمدحه .. إلخ .

فهل كان محمد الأمين فعلاً كذلك ؟ وإذا كان على هذه
الصورة من قلة العقل وانعدام الكفاية فهل كان ذلك كله خافياً
على أبيه الرشيد فبايع لابنه بالخلافة دون أن يعلم حقيقة أمره
فلم ينكشف هذا كله إلا بعد وفاة أبيه ؟

تعالوا ندرس محمداً الأمين بشيء من التروى ، لنرى إن كان

من الممكن أن يكون فعلاً على هذه الصورة أو أنها كانت صورة زائفة أذاعتها عنه دعاية خاصة لتشويه صورته والإساءة إليه؟ وقبل أن نمضى فى هذا التحقيق نسأل : ما هى حكاية هذه الحراقسات التى أمر الأمين بصنعها وإطلاقها فى نهر دجلة . إن لفظ الحرافة يطلق على نوعين من السفن كما نقرأ فى المعجم الوسيط (١ / ١٦٨) فهى (ضرب من السفن فيها مرامى نيران ترمى بها العدو فى البحر - وسفينة خفيفة) وحيث إن الأمين عمل هذه المراكب للتنزه فى نهر دجلة فلا بد أن المراد هنا هى السفن الخفيفة أى مراكب النهر التى تزين مقدماتها أو مؤخراتها بصورة أسد من الخشب أو الفيل أو العقاب أو الحية أو الفرس ، وهى - على هذا - ليست ضخمة أو كثيرة التكاليف كما يفهم من النص ، وإنما أشياء عادية وقليلة التكاليف مما يستمتع به بعض الأغنياء . وهو على هذا لم ينفق فى عملها مالا عظيماً كما يقول نص الطبرى ، أو كما يفهم من شعر أبى نواس فيها ، وأبو نواس على أى حال شاعر تعسبيه هذه المناسبات يقول فيها ما يشاء من الشعر ، ولكن المؤرخ لا يعتمد هنا على كلامه أو يعول عليه .

والآن ، فلنلق نظرة على محمد الأمين من أول ولايته وينبغى أن نلاحظ أن الأمين والمأمون كانا فى سن واحدة تقريباً ، فإنهما ولدا سنة ١٧٠ هـ / ٧٨٦ م ، وهى السنة التى تولى فيها هارون الرشيد الخلافة ، وعبد الله المأمون ولد قبل

أخيه محمد الأمين بستة أشهر ، فليس هنا - كما ترى - كبير أو صغير ، ولا يمكن أن يقال : إن هارون الرشيد تخطى الكبير وبائع للأصغر ، فإن ستة أشهر هجرية ليست بفارق سن يذكر ، وإنما الرشيد رأى أن ابنه العربي الصريح ، أى المولود من أب عربي هاشمي وأم عربية هاشمية أولى بالتقديم ففعل . ولكن الخطأ الحقيقي وسبب البلاء الأكبر كان ذلك العهد والميثاق الغريب الذي كتبه الرشيد بين الأخوين وأشهد عليه الناس ، فهذا في الحقيقة ليس بنص ولاية عهد أو وثيقة تنظيم داخلي للدولة . وإنما هو كان في الحقيقة تقسيماً للدولة قسمين بين رجلين ، ولا يجوز لأحد منهما أن يمس الآخر ، وإذا نحن قرأنا ملياً وجدنا أنفسنا أمام أسوأ عهد من نوعه كتبه خليفة ، وهارون الرشيد يلام على صياغته على هذا النحو لوماً شديداً ، ويمكن أن يقال : إنه كان هو نفسه أكبر أسباب الخلاف بين ابنيه ، فإن نص ولاية العهد لابنيه محمد الأمين ثم عبد الله المأمون لم يكن في الحقيقة نص ولاية عهد ، بل كان في الحقيقة تقسيماً للدولة بين الأخوين تقسيماً تاماً . فللمأمون كل أرض الدولة من الرى (وهي مكان طهران تقريباً ، وهي أول خراسان غرباً) إلى آخر حدود خراسان شرقاً ، وللأمين الباقي ، فإذا توفي الأمين ورثه المأمون في كل ما بيده إرثاً شرعياً مقررأ .

وما دمت قد ذكرت لك أن الأخوين كسانا في سن واحدة تقريباً فإنه - والاعمار دائماً بيد الله - كان يستبعد أن يرث

أحدهما الآخر ، خاصة أنهما ولدا سنة ١٧٠هـ . / ٧٨٦م وتوفي أبوهما الرشيد سنة ١٩٣هـ / ٨٠٨م فكانت سنهما عندما توفي الأب ثلاثاً وعشرين سنة هجرية ، واثنين وعشرين سنة ميلادية ، وهذه سن صغيرة جداً بالنسبة للمسئوليات الجسيمة التي حملها كل من الاثنين ، فإذا فكرنا أن كلا منهما كان محوطاً برجال من صناعته ممن يحسسون له كل ما يرون أنه من صالحهم - وليس من الضروري أن يكون من صالحه - قبيحاً أن بذور الخلاف قد وضعت بالفعل بين الأميرين من يوم هذه الغيبة المشؤومة ، خاصة أن كلا من الشابين كان له وزير أناني شرير لم يدخر وسعاً في تزيين الشر له ودفعه إلى الخلاف مع أخيه .

ولا يتسع المجال هنا لكي آتيك بنص ولاية العهد وتقسيمها بين ابني الرشيد محمد (الأمين) وعبد الله (المأمون) ثم أضيف إليهما بعد ست سنوات (أبو القاسم المعتصم) فهو نص طويل جداً . وهو عندك في تاريخ الطبري نستطيع أن نقرأه (٨ / ٢٧٨ - ٢٨١) ولكن إليك فقرة واحدة منه فحسب ، وهي وحدها تدل على خطورة هذا العهد الذي أخطأ الرشيد وكتبه بين ابنيه ، تقول الوثيقة : .. فإن حدث بأمير المؤمنين (الرشيد) حدث الموت وأقضت الخلافة إلى محمد ابن أمير المؤمنين فسلمي محمد إنفاذ ما أمره به هارون أمير المؤمنين في تولية عبد الله أخيه أمير المؤمنين خراسان وثغورها ومن ضم إليه أمير المؤمنين

بعرماسين (اسم موضع) وأن يمضى عبد الله ابن أمير المؤمنين إلى خراسان والرى والكور التى سماها أمير المؤمنين .

حيث كان عبد الله أمير المؤمنين من معسكر أمير المؤمنين وغيره من سلطان أمير المؤمنين وجميع من ضم إليه أمير المؤمنين حيث أحب من لدن الرى إلى أقصى عمل خراسان . فليس لمحمد ابن أمير المؤمنين أن يحول عنه قائداً ولا مقوداً ولا رجلاً واحداً ممن ضم إليه من أصحابه الذين ضمهم إليه أمير المؤمنين ، ولا يحول عبد الله ابن أمير المؤمنين عن ولايته التى ولاه إياها هارون من غور خراسان وأعمالها كلها ما بين عمل الرى مما يلى همذان إلى أقصى خراسان وثورها وبلادها وما هو منسوب إليها ، ولا يشخصه (أى يستدعيه إلى بلاطه) ولا يفرق أحداً من أصحابه وقواده عنه ، ولا يولى عليه أحداً ، ولا يبعث عليه ولا على أحد من عماله ولا على أحد من ولاية أموره بحذاراً (مراقباً) ولا محاسباً ولا عاملاً ، ولا يدخل عليه فى صغير من أمره ولا كبير ضرراً ، ولا يحول بينه وبين العمل فى ذلك كله برأيه وتديبره ، ولا يعرض ممن ضم إليه أمير المؤمنين من أهل بيته وصحابته وقضاته وعماله وكتابه وقواده وخدمه ومواليه وجنده بما يلتمس إدخال الضرر والمكره عليهم فى أنفسهم ولا قرابتهم ولا أحد بسبيل منهم ، ولا فى دماءهم ولا فى أموالهم ولا فى ضياعهم ودورهم ورباعهم وأمتعتهم ورقيقهم ودوابهم شيئاً من ذلك صغيراً ولا كبيراً . إلى آخر هذا الميثاق الذى يبدو لمن يقرؤه وكأنه تحد أو دفع إلى المعصية والخلاف .

فما معنى هذا التحفظ والاحتياط كله إلا إذا كانت القلوب حافلة بالشر ودواعي الغدر ؟ وإذا نحن علمنا أن هذا العهد يتضمن فقرة كاملة على المأمون تشترط عليه وتتحفظ منه بقدر ما اشترطت على الأمين رأينا أن المسألة في ذاتها كانت مستحيلة .

ولماذا هي مستحيلة ؟

لأن أهم شيء في مثل هذه العهود هو حسن النية وسلامة السريرة ، وسترى بعد قليل أن القلوب كانت عامرة بالشر وسوء النية ، وسيبدو لنا بعد قليل أن الرشيد كان على علم ببواطن الأمور وإلا ما تحفظ هذا التحفظ كله .

وأشوأ ما في الموضوع هو أن الرشيد كتب هذا العهد الدقيق بين شابين أو غلامين دون أى تجربة ، وسترى بعد قليل أن وزراءهما ورجالهما كانوا من عقارب أهل السياسة والخدمة ، وأنهم سيلعبون بهما لعباً .

إذن فما الذى كان ينبغى عمله فى مثل هذه الظروف ؟

إذا كان لأمير المؤمنين ابنان متقاربان على هذه الصورة فماذا كان ينبغى أن يفعله بدلاً من ذلك العهد الذى كتب وترك فى أيدي غلامين ؛ ليكون كل منهما حراً كل الحرية فى تصرفاته ورقبياً على نفسه فى نفس الوقت ؟

الذى كان على الرشيد أن يعمل به مكان هذا العهد الذى لا معنى له هو أن يكون للدولة مجلس أعلى من ذوى الحل والعقد

والرأى والعلم من القواد والوزراء والعلماء والفقهاء هو الذي يتولى التوسط والفصل بين هذين الأخوين والتوسط بينهما إذا وقع شيء ولم يكن هناك معنى لكتابة مثل هذا العهد ، وإنما هو قاتون للخلافة يكون بين أيدي رجال هذا المجلس ، وتكون بأيديهم أيضاً القوة العسكرية ، ويكون الخليفة المعين تحت إشراف هذا المجلس الذي يوجهه في كل أعماله ، ويرأس الخليفة وأهل بيته جميعاً فلا يكون عبد الله المأمون مستقلاً بنفسه في خراسان وكل ما يليها شرقاً مستقلاً بنفسه وكأنه سلطان ، ولا يكون هناك أى معنى لهذا التحفظ كله .

ومعنى هذا هو أننى أعود فأقول : إن الشيء الأساسى الذى نقص نظام الدولة عندنا هو القانون الأساسى أو الدستور الذى يحدد الحقوق والواجبات ، ويحفظ حقوق الحاكمين والمحكومين ، أما الحكم على هذه الصورة فهو استبداد مهما اشترطت على محمد الأمين للمحافظة على حق أخيه ، وسنرى أن المأمون - لظروف سنشرحها - كان يدبر لا نتراع الخلافة من أيدي أخيه من أول الأمر ؛ لأن المسألة لم تكن مسألة الأمين والمأمون فحسب ، بل كانت مسألة الفرس والعرب ؛ فإن عبد الله المأمون كان ابن جارية فارسية تسمى مراجل ، والفرس قالوا إنهم أخواله ، وكانت البيعة له بولاية العهد لأخيه وسنه ثلاث عشرة سنة ، أى غلام ، ونشأ عبد الله بين أيديهم ، فقرر أصحاب الأمر منهم من حوله أن يستعملوه ؛ لينتزعوا الخلافة من أيدي العرب .

الفصل الثاني عشر

وتعصبنا للمأمون لأن الدعاية الفارسية أرادت ذلك !

الفكرة السائدة لدينا تقول : إن محمداً الأمين هو الذى بد بخيانة العهد الذى كتبه أبوه هارون الرشيد بينه وبين أخيه عبد الله المأمون ، وأنه هو الذى بدأ فعزل أخاه عبد الله المأمون عن خراسان وعن خلافته فى العرش ، والمأمون فى هذه الحالة رجل أمين معندى عليه ، ولولا غدر أخيه به لما وقعت الحرب بينهما . فلننظر فى النصوص لترى حقيقة هذا الموضوع .

يقول اليعاقسوى (٢ / ٤٣٦) دون سند — أى أنه هو المسئول عن ذلك الخبر : فأفسد قوم قلب محمد (الأمين) على المأمون وأوقعوا بينهما الشر ، وكان الذى بحر ضمه على بن عيسى بن ماهان والفضل بن الربيع ، وزيناه له أن يبايع لابنه بولاية العهد من بعده ، ويخلع المأمون ، ففعل ذلك وبايع لابنه موسى لثلاث خلون من شهر ربيع الآخر سنة ١٩٤ هـ ، وجمع اليهود التى كان قد كتبها الرشيد بينهما فحرقها ، وجرت الوحشة بينهما ، وكتب محمد إلى المأمون يأمره بالقدوم عليه فى جميع القواد ، فكتب إليه يعلمه أنه لا سمع عليه فى هذا ولا

طاعة ، فكتب إلى من بخراسان من القواد فأجابوه بمثل ذلك ، وقالوا : إنما يلزمنا لك الوفاء إذا وفيت لأخيك ، وأنت قد نقضت العهود ، وأحدثت الأحداث ، واستخففت بالآيمان والمواثيق (٢ / ٤٣٦) ..

والحقيقة أن هذين الشابين عندما خلا كل منهما إلى نفسه في ناحية لم يجد حوله إلا عملاء السوء الذين يزين كل منهم له الغدر بأخيه ، وهذا لا يفهم من الطبرى واليعقوبى بقدر ما يفهم من ابن الأثير ، ويستوقف النظر أن اليعقوبى يذكر هنا (٢ / ٤٣١) فوق الخمسة والعشرين من أجلاء الفقهاء ، فلا فكر الرشيد في أن يستشير فقيهاً ، ولا فكر فقيه منهم في الإشارة عليه برأى ، ويبدو هنا بوضوح أن القطيعة كانت كاملة في مسائل الحكم بين رجال الفقه والعلم من ناحية ، ورجال السياسة من ناحية أخرى ، وهذه ظاهرة يسأل عنها الأمويون ، ثم كانوا أول من ابتعد بالسياسة عن أهل الفقه والعلم والدين ، وجعلوا أمور السياسة كلها في أيدي أنصارهم من رجال الحرب والسياسة ، بل كان للخدم والرقيق والجوارى أثر في السياسة أكثر مما كان للفقهاء . وقد كان ينتظر أن يهدم العباسيون هذا الحائل المنيع بين السياسة من ناحية ، ورجال الفقه والعلم والدين من ناحية أخرى ، ولكنهم عندما صارت إليهم الخلافة بتعدوا هم الآخرون عن رجال العلم والدين ، وكان عمادهم على رجال السياسة والحرب ، بل الخدم والرقيق من أنصارهم طبعاً .

حتى هارون الرشيد - وهو أقرب رجال بني العباس الأوائل إلى الدين - نجده لا يدخل واحداً من أهل الفقه في هذا العهد الذي كتب به بين ابنه ، ما عدا الشهادة ، ومن ناحية أخرى نلاحظ أن رجال الدين والفقه يحرصون على الابتعاد عن السياسة وأهلها محافظة على دينهم وسمعتهم ، بل إنهم كانوا يرون أن اقتراب رجل العلم من السلاطين ومداخلتهم أمر يمس سمعته وأخلاقه ودينه ، وقد حاول ابن المقفع أن يهدم هذا الحاجز بين الدين والسياسة في كتابه « الصحابة » وأشار إلى أن الحاكم ينبغي أن يجمع أهل العلم ويستشيرهم ويحفظهم على كتابة قانون أساسي للدولة ، وأن يجعل للسلطان نصيباً في التشريع بحيث لا يصح مثلاً قانون إلا بموافقة السلطان ، فكره الفقهاء منه هذا الرأي وانكروه إنكاراً شديداً ، كان ما رأوه من أعمال الأمويين جعلهم يحرصون على المحافظة على الفقه والشريعة وعلم القضاء وأحكامهم ، لا القضاء أنفسهم ، بعيدة كل البعد عن السياسة ورجالها ، وبالفعل نجح الفقهاء في الاحتفاظ بالفقه والشريعة بعيدة عن سلطان الحكومات ، بل إن التعليم نفسه ظل بعيداً عن سلطان الدولة ، فمن يرد أن يتعلم كان له ذلك في الكتاتيب والمساجد ، ومن أراد مواصلة العلم استمر في الدراسة على أيدي كبار الفقهاء والعلماء حتى يحصل الواحد منهم على الإجازة التي تجعله أهلاً لتولي القضاء ، فإذا أراد السلطان اختيار قاض وإقامته في العاصمة أو في أي ناحية من نواحي

الدولة اختاره من أولئك الذين علمتهم الأمة وجعلتهم أهلاً للقضاء بعيداً عن أى سلطان من الدولة ، فإذا أصبح واحد منهم قاضياً لم يكن للسلطان دخل فى أحكامه ، وإنما القاضى مستقل بنفسه فى أحكامه ، لا رقيب عليه فى ذلك إلا الله سبحانه وتعالى .

ويقال : إن هذه المحاولة من جانب ابن المقفع كانت بعض السبب فى موته مقتولاً على الصورة الأسيفة التى مات بها ، فإنهم كرهوه وكانوا بين من سعى عليه ودبر موته .

ونلاحظ أن وزير المأمون وصاحب رأيه كان فارسى الأصل ، وهو الفضل بن سهل الملقب بذى الرئاستين ، وهذا الرجل كان منذ البداية كارهاً للعرب ، وراغباً فى نزع الخلافة من الأمين العربى وجعلها فى المأمون الذى كان يراه فارسياً أو نصف فارسى ، فإن أمه مراجل الفارسية ، وكان يصفه بأنه ابن أختهم ، أما الأمين فكان عربياً هاشمياً صرفاً ، فإن أباه هارون الرشيد وأمّه زبيدة بنت جعفر الأكبر بن أبى جعفر (المنصور) فهو هاشمى من الأب والأم ، ويقال : إنه لم يوجد فى بنى هاشم هاشمى من طرفيه إلا على بن أبى طالب ومحمد الأمين هذا .

والمؤرخون جميعاً يقولون : إن الأمين هو الذى بدأ بخيانة أخيه ومخالفة العهد الذى كان أبوه قد كتبه بينهما ، ولكن لطبرى يروى الخبر التالى (٨ / ٣٧٠) : « وذكر الحسن

الحاجب أن الفضل بن سهل أخبره قال : استقبل الرشيد (وهو مريض مرض الموت قريباً من طوس) وجوه أهل خراسان ، وفيهم الحسين بن مصعب قال : ولقيني فقال (الفضل بن سهل) لي : الرشيد ميت أحد هذين اليومين ، وأمر محمد بن الرشيد ضعيف ، والأمر أمر صاحبك (يريد عبد الله المأمون) مد يدك ، قدم يده فبايع للمأمون بالخلافة ، قال : ثم أتانى بعد أيام ومعه الخليل بن هشام فقال : هذا ابن أخي وهو لك ثقة ، خذ بيعته ، ومعنى ذلك أنه حتى قبل أن يموت الرشيد كان الفضل بن سهل وهو وزير المأمون وصاحب رأيه وهو فارسي - يرى أن تكون الخلافة لصاحبه المأمون ؛ لأن أمر محمد (الأمين) ضعيف قيم رأى ، بل هو بايع للمأمون بالخلافة ، وأخذ يدعو الناس ليبايعوا للمأمون قبل أن يموت الرشيد .

إذن قال البداية بخيانة العهد ومخالفة الميثاق كانت من ناحية المأمون ورجاله أولاً ، لا من ناحية محمد الأمين كما يظن معظم الناس .

ويستوقف نظرنا أن الرشيد الذي حرص على أن يكون قضائه شهوداً على العهد الذي كتبه بين ابنه وأخذ موافقتهم عليه في بطن الكعبة لم يشأ أن يجعل للقضاة وأهل الفقه والعلم وجوه الناس أي دخل في تطبيق هذا العهد ، مما يدل أنه مثله في ذلك مثل كل أهل الدول الحاكمة في تاريخنا ، لم يكونوا يريدون أن يكون للناس من غير وزراءهم وجندهم

وخدمهم يد في شئون الحكم ، ولا يمكن القول هنا بأن هذه
 الفكرة لم نخطر على بال الرشيد ؛ فهي بديهية ويستبعد أن
 تكون قد غابت عن ذهن الرشيد ، ولكن رجال الدول عندنا كانوا
 حريصين جداً على ألا يكون لأهل الرأي من أهل البلاد دخل في
 الحكم أو السلطان ، وهذا كان من أكبر أسباب ضعف هذه الدول
 جميعاً وسرعة تفككها وسقوطها ، وإليك الخبر كما يرويه
 الطبري قال (٨ / ٢٨٥) : فلما فرغ أمير المؤمنين من ذلك كله
 في داخل بيت الله الحرام ويطن الكعبة أمر قضاته الذين شهدوا
 عليهما وحضروا كتابهما أن يعلموا كل من حضر الموسم من
 الحجاج والعمار ووفود الأمصار ما شهدوا عليه من شرطهما
 وكتابهما وقراءة ذلك عليهم ؛ ليفهموه ويعوه ويعرفوه
 ويحفظوه ويؤدوه إلى إخوانهم وأهل بلدانهم وأمصارهم .
 ففعلوا ذلك وقرأ عليهم الشرطان جميعاً في المسجد الحرام ،
 فأنصرفوا وقد اشتهر ذلك عندهم وأثبتوا الشهادة عليه ،
 وعرفوا نظر أمير المؤمنين وعنايته بصلاحهم وحقن دمائهم ولم
 شعتههم وإطفاء جمره أعداء الله وأعداء دينه وكتابه وجماعة
 المسلمين عنهم ، وأظهروا الدعاء لأمير المؤمنين والشكر لما كان
 نه في ذلك . إذن فقد كان كل ما للقضاة - وهم رؤساء الناس
 أهل الرأي وبقيسة الناس في ذلك كله - هو مجرد الشهادة
 لعرفة به وإذاعته في الناس ، وهل يجدي من ذلك كله شيء ؟
 ن السياسة أو السلطان السياسي لا يكون إلا إذا كانت تؤيده

قوة فعلية من أهل العلم والرأى ثم عامة الناس ، لا مجرد الشهادة والمعرفة ، وقد رأينا أن الفضل بن سهل وزير المأمون الفارسي كان قد قرر حتى قبل أن يموت الرشيد أن تكون الخلافة من بعده للمأمون الذي كان الفرس يلقبونه بابن أختهم ، وكذلك كان طاهر بن الحسين بن مصعب اليوشنجي وهو فارسي الأصل ، وهو الذي سينشئ الدولة الطاهرية أيام المأمون ، وهو كان يلي الفضل بن سهل في بلاط المأمون من ناحية القوة السياسية ، وفي هذه الحال لا تنفع شهادة الفقهاء والقضاة وبقية الناس في شيء كما حدث بالفعل : لأن أصحاب الدول عندما كانوا غيورين جداً على سلطانهم ، لا يرضون بأمر يكون للناس فيه أى نصيب إلا إذا كان رجالهم من وزراء وكتاب وحجاب وجند وخدم .

بل كان كل رجال الدولة يعرفون ذلك ولا يؤمنون بشيء مما ورد في العهد الذي كتبه الرشيد بين ابنيه ، فقد كان مع عبد الله المأمون نفر من القواد والجند ، بمجرد أن علموا بوفاة الرشيد نراهم يتركسون المأمون ويسرعون إلى بغداد مخالفين بذلك ما عهد إليهم فيه الرشيد من لزوم المأمون والبقاء إلى جانبته ، ويقول في ذلك الطبري (٨ / ٣٧٠) : قال (يريد الطبري) : ولما قرأ الذين وردت عليهم كتب محمد بطوس من القواد والجند وأولاد هارون تشاوروا في اللحاق بمحمد (الأمين) فقال الفضل بن الربيع (الذي سيصبح وزير الأمين

ورجله الاول وهو عربى) : لا ادع ملكاً حاضراً لآخر لا يدري ما يكون من أمره ، وأمر الناس بالرحيل ففعلوا ذلك محبة منهم للحقوق بأهلهم ومنازلهم ببغداد ، وتركوا العهود التى كانت قد أخذت عليهم للمأمون ، فانتهى الخبر بذلك من أمرهم إلى المأمون (بمرو ..) .

وهذا الفضل بن الربيع - الذى كان ينبغي أن يكون من رجال المأمون سيكون كبير رؤساء الناس فى حربته قائداً ووزيراً لأمين .

وهذا هو طراز رجال السياسة فى ذلك العهد : لا ذمة ولا عهد ولا ضمير ، ومع ذلك فقد كانوا هم رجال الرشيد ورجال أولاده ! أما القضاة والفقهاء والعلماء وأعيان الناس فلم يكن لهم من ذلك كله إلا الشهادة ، وكان ينبغي على الرشيد أن يجعل القوة والسلطان فى أهل العلم والدين وأعيان الناس ، لا فى رجال السياسة ، وقد رأينا كبارهم : الفضل بن سهل الذى بايع للمأمون قبل أن يموت الرشيد ، والفضل بن الربيع الذى فضل أن يخالف عهد الرشيد وترك المأمون وأسرع إلى الأمين وهو قول : « لا ادع ملكاً حاضراً لآخر لا يدري ما يكون من أمره » . الناس بالرحيل .. فرحلوا ، فهم كما نرى أهل مصلحة تة ، وهم أنانيون لا يؤمنون على شيء . وهذا يدلنا على أن الرشيد من كتابة العهد بين ابنه وإشهاد الناس عليه لم له أية قيمة من الناحية الفعلية ؛ لأن رجال السياسة

والحرب فى تلك الأيام كانوا من أسوأ الناس أخلاقاً وفسادهم
ضميراً ؛ لأن السياسة كلها كانت قد انفصلت بكل رجالها عن
الامة والناس ، وكذلك كان رجالها ، وهم عندما فعلوا ذلك فقدوا
الأخلاق والضمير ، ولم يكن على أحد منهم سلطان إلا صالحه
وصالح ساداته من رجال السياسة والحكم ، وهؤلاء كانوا فى
الغالب من أبعد الناس عن الدين والأخلاق ؛ لأن الأخلاق تكون
من عند الله ، ولكن الشعب هو الذى يؤيدها ، وهو المؤمن بها
الشاهد عليها ، ولن تعود الأخلاق إلى رجال السياسة عندنا إلا
فى العصر الحديث عندما يذكرنا أهل الغرب أن الأمم هى أصل
الحقوق ، ورجالها هم الرقباء على الخير والفضل ، وهذا هو ما
يتجلى فى الدساتير .

والآن فلننظر كيف بدأ الخلاف بين الأخوين ؛ لعل ذلك
يعرفنا المسئول من الأخوين عما كان بينهما من شر وحرب .

تعبت تعباً شديداً فى البحث عن بداية الخصومة بين
الأخوين ؛ لأن مراجعنا تكثر الكتابة وتخلط خلطاً لا يسهل معه
معرفة الحقيقة فى مثل هذا الموقف ، ولكننا رأينا أن الفضل بن
سهل كبير رجال المأمون كان قد عزم - حتى قبل أن يموت
الرشيد - على خيانة الأمين وجعل الخلافة للمأمون . ثم إنه بعد
أن توفى الرشيد وتولى الأمين الخلافة نجده يرتب لأخيه
المأمون خطاباً كله مودة وإقرار لما كان أبوهما الرشيد قد أراد
لهما ، وفى هذا الخطاب يقول الأمين لأخيه المأمون : .. فقم فى

أمرك قيام ذى الحزم والعزم ، والناظر لأخيه ونفسه وسلطانته وعامة المسلمين ، وإياك أن يغلب عليك الجزع فإنه يحبط الأجر ، ويعقب الوزر ، وصلوات الله على أمير المؤمنين حياً وميتاً ، وإنا لله وإنا إليه راجعون . وخذ البيعة ممن قبلك من قوادك وجندك وخاصتك وعامتك لأخيك ثم لنفسك ، ثم لقاسم ابن أمير المؤمنين ، على الشريعة التى جعلها لك أمير المؤمنين من نسخها له وإثباتها ، فإنك مقلد من ذلك ما قلدك الله وخليفته ، وأعلم من قبلك رأى فى صلاحهم وسد خللتهم والتوسعة عليهم ، فمن أنكرته عند بيعته أو اتهمته على طاعته ، فابعت إلى برأسه مع خبره ، وإياك وإقائته فإن النار أولى به ، واكتب إلى عمال ثغورك وأمراء جندك بما طرأك من المصيبة بأمرير المؤمنين .. ومُرهم أن يأخذوا البيعة على أجنادهم وخواصهم وعوامهم على مثل ما أمرتك به من أخذها على من قبلك ، وأوعز إليهم فى ضبط ثغورهم ، والقوة على عدوهم ، وأعلمهم أننى متفقد حالاتهم ولأم شعئهم وموسع عليهم .. واعمل لما تأمر به لمن حضرك أو نأى عنك من أجنادك على حسب ما ترى وتشاهد ، فإن أخاك يعرف حسن اختيارك وصحة رأيك وبعد نظرك ، وهو يستحفظ الله لك ويسأله أن يشد بك عضده ويجمع بك أمره ، إنه لطيف لما يشاء » .

وحنى إذا عرفنا أن هذا الخطاب وأمثاله من كتابة كاتب من كتاب الأمين هو بكر بن المعتمر ، فإن الأمين بقرر أنه من إملائه ،

وهو على أى حال يدل على نفس طيبة وفيه سليمة ، خاصة أنه كتب فى نفس الوقت مثل هذا الكتاب إلى أخيه صالح ، وكان يتولى بلاد الشام . وإلى نفر آخر من رجال الدولة ، وهو فى خطاباتة كلها يؤكد على ضرورة التزام ما شرط الرشيد عليه وعلى أخيه .

ومثل هذه الخطابات تدل على أننا لسنا أمام شاب بالتفاهة التى تصورها لنا المراجع ، فقد كان رجلاً عارفاً بمسئوليته ، محافظاً عليها ، راعياً لحقوقه وحقوق غيره . وهذا لا يمنع من أنه كان يحب المرح والمسرة واللهو واللعب ، فهذه كانت طبيعة الحكام فى تلك العصور ، ثم إنه كان - كما ذكرنا - صغير السن لا تجاوز سنه ثلاثاً وعشرين سنة هجرية .

مثل هذه الروح لا نجدها عند المأمون قط ، فليس لدينا كتاب مثل هذا إلى أخيه ، بل إننا نجد الفضل بن سهل - وزير المأمون وصاحب رأيه - سىء الرأى من أول الأمر لا يفكر إلا فى عزل الأمين وتولية المأمون . واقرأ - مثلاً - ما يرويه الطبرى (ج ٨ ص ٣٧١ وما بعدها) من تفاصيل سوء النية وسوء فساد الطوية ، وأرجو ألا يشغلنا عن حسن النظر فى الأمور ما نقرأ من اهتمام الأمين بشئون التسلية وإنشاء الميادين للصوالة (لعبة تشبه البولو) فهذا مزاج ، ولكنه شىء والصلاحية للحكم شىء آخر . حتى فى المسائل لعائلية نجد الأمين أميناً كريماً حافظاً للواجب .

الفصل الثالث عشر

لماذا لم ندرس تفاصيل الصراع بين الأمين والمأمون ؟

الآن وقد عرفنا ظروف وفاة الرشيد والميثاق الذي عقده بين ولديه الأمين والمأمون ، وعرفنا أن الأمين لم يكن بالسوء الذي تصوره لنا المراجع ، وأن معظم ما قيل عن أنه كان البسادي بالغدر بأخيه المأمون غير صحيح . وقد نبهنا الأذهان إلى أن الفرق بين المأمون والأمين في السن لم يزد على سبعة أشهر ، فقد ولدا في عام واحد هو ١٧٠ هـ / ٧٨٦ م وكانت سنهما يوم توفي أبوهما سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م كانت ثلاثاً وعشرين سنة هجرية ، فلا أكبر هنا ولا أصغر في السن ، وهارون الرشيد لم يتخط الأكبر ليبياع للأصغر ، وإنما هو فضل الابن الهاشمي أبا وأماً وهو الأمين على الابن الهاشمي أبا الفارسي أماً وهو المأمون . فقد كانت أمه جارية فارسية تسمى مراجل ، وقلنا : إن الفرس كانوا يعتبرونه لهذا ابن أختهم ، أي فارسياً من ناحية الأم ، فتعصبوا له ، وخاصة وزيره الفارسي الفضل بن سهل الذي رأينا أنه بايع للمأمون بالخلافة عندما كان الرشيد في مرض الموت .

وقد رأينا كيف بدأ الأمين خلافته بداية طيبة ، فكتب لأخيه المأمون خطاباً جليلاً أكد فيه ما عساهما أبوهما الرشيد عليه ، ولكن نفراً ممن كانوا يعملون مع المأمون في خراسان - وعلى رأسهم الفضل بن الربيع - فضلوا تركه والإسراع إلى أخيه الأمين ؟ لأنه كان خليفة فعلاً ، وهو لهذا أفضل - في نظرهم - من خليفة ربما يكون في المستقبل ، هو المأمون ، ولا يدري إلا الله إن كان سيكون أو لا يكون . ولا يسأل الأمين عن تصرف هؤلاء . وإن كان الفضل بن الربيع - وكان عربياً - لم يزل يجتهد حتى صار وزير الأمين ورجله الأول ، وهو أيضاً - بسوء تدبيره - كان من أكبر الأسباب فيما أصاب الأمين .

والآن فلنسال : كيف وقعت الحرب بين الأخوين ؟

ولابد أن نذكر هنا ما سبق أن ذكرناه من أن الفضل بن سهل الفارسي ورجل المأمون الأول كان لا يلقب إلا بذي الرئاستين ، وكان يرى أن الخلافة ينبغي أن تكون للمأمون دون الأمين بحجة أن الأمين ليس بشيء ، والحقيقة هي أنه - وهو فارسي - كان يريد أن تكون الخلافة للمأمون نصف الفارسي الذي كانوا يسمونه ابن أختهم . وعلى هذا كان قد عزم على انتزاع الخلافة من يد الأمين ، ومع أنه لا يمكن الحكم على مساوئ كل من خوين . فقد كانا بعد صغيرين جداً وبدون تجربة ، وكان لابد لا شك - من أن تتطور مواهبهما مع السن والتجربة . وكان

المطلوب من الوزراء والنصحاء فى هذه الحالة أن يعملوا على التوفيق وإصلاح الأحوال بين الأخوين حتى لا تقع البلاد فى حرب أهلية ، ولكن هذا - على أى حال - لم يكن رأى الفضل بن سهل الفاريسى وزير المأمون وصاحب خراسان وشرقى الدولة كله ، فقد كان رجلاً متعصباً شريراً . ولابد أن نقول : إن الفضل ابن الربيع - العربى وزير الأمين - لم يتميز بسياسة أو كياسة أو بعد نظر ، وكان هذا من سوء حظ الأمين .

ويحدثنا اليعقوبى فى تاريخه (٢ / ٤٣٦) عن بداية الحرب بين الأخوين ، ومن الخبر الذى يرويه - وسنأتى بنصفه - ترى أن البداية كانت خطأ وقع فيه الأمين ، وهذا الخطأ كان يمكن إصلاحه وإعادة الصفاء بين الأخوين ، لولا أن النية فى معسكر المأمون كانت معقودة منذ البداية على الغدر ، فلم يلبث الخطأ الصغير أن تطور إلى بداية حرب أهلية بين الأخوين ، وإليك الخبر الذى يرويه اليعقوبى : « ووجه محمد (الأمين) إلى أم عيسى بنت موسى الهادى امرأة المأمون يطلب منها جوهراً كان عندها للمأمون ، فمنعته وقالت : ما عندى شيء أملكه ، فوجه من هجم منزلها فأنتهب كل ما فيه ، وأخذ ذلك الجوهر ، فلما انتهى ذلك إلى المأمون جمع القواد الذين قبّله ، فقال لهم : قد علمتم ما كان أبى شرط على وعلى محمد ، وقد نكث ونقض العهود ، وأوجد السبيل إلى خلعه بنكثه ونقضه وتعرضه لأموالى وأسياسى وأعمالى ، وتحريقه

الشروط والعهود التي عليه ، واستخفافه بحق الله فيما نكث من ذلك ، واشتغاله بالخصيان ، فاتفق رأيهم على مراسلته ، فإن رجع وإلا خلعه .. » فهل ما فعله الأمين من الهجوم على دار زوجة أخيه وأخذ ما فيها من الجوهر - إن كان هذا حدث فعلاً - يبرر خلع الأمين ؟ أما كان من الممكن إصلاح هذا الخطأ وإعادة الجوهر إلى صاحبه والإصلاح بين الأخوين ؟ بلى ، كان من الممكن لو كان بين الأخوين رجال ذوو عقول وأخلاق ، ولكننا رأينا أنه لم يكن بينهما إلا شياطين أنافيدون ؛ ولهذا نجد المأمون - بعد أن بلغه ما حدث لامراته وجوهرها - يجمع القواد الدين قبكّة ويقول لهم : « قد علمتم ما كان أبى شرط على وعلى محمد ، وقد نكث ونقض العهود ، وأوجد السبيل إلى خلعه بنكته ونقضه وتعرضه لأموالي وأسيابي وتحريقه الشروط والعهود التي عليه » (اليعقوبى ٢ / ٤٣٦) .

إذن فمسئولية الخيانة والغدر لا يمكن أن توضع على كتفى محمد الأمين العربى وحده كما تقول لنا مراجعنا ، ولكن يتحملها أساساً المأمون والمسئولون عن تدبيرها وإغراق الدولة الإسلامية فيها ، كما تقع على أكتاف رجال المأمون ... ورؤساؤهم والموجهون لهم كانوا فرساً مستعربين ، وعلى رأسهم الفضل بن سهل وأخوه الحسن بن سهل ، ثم طاهر بن الحسين البوشنجى ، وهذه حقيقة ينبغي أن تعرفها إذا كنت حقاً عربياً تريد إنصاف العرب ، أو الإنصاف بصورة عامة .

ولكن الشيء الذى يستوقف النظر هو قلة الكفاءة التى
نصرف بها الأمين عندما وقعت الحرب بينه وبين أخيه ، ومع أن
هذا خارج عن موضوع هذه الدراسة (وهى تنقية أصول
التاريخ الإسلامى من الأكاذيب والأخبار المسيئة للعرب
والإسلام) فإن تفاصيل ما وقع تدخل فى الموضوع الأساسى
الثانى الذى أثارته هذه الدراسة ، وهو فقر الفكر السياسى عند
المسلمين ، ولا أقول فى الإسلام كما جرت عادتنا أن نقول ، فإن
الإسلام أعطانا الأساس السليم لكل شيء حسن ، وترك لنا
مسائل التطبيق ، والإسلام يعطى العقل الإنسانى أهمية كبرى ،
وهذه حقيقة أساسية تتجلى فى القرآن الكريم والسنة الشريفة ،
فإن الله - سبحانه ونعالى - يخاطب العقل أولاً فى القرآن
الكريم ، ثم يخاطب القلب بعد ذلك ، أى أن الإنسان ينبغى أن
يقتنع بالدين أولاً وأساساً ثم تأتى العاطفة بعد ذلك ، فإن
الإنسان إذا قرأ القرآن قراءة فهم وتعقل لم يلبث أن يؤمن
بالإسلام بعقله وعن اقتناع حقيقى بأن هذا القرآن لا يمكن إلا أن
يكون كلام خالق الكون سبحانه ، فمثل هذا الكلام لا يمكن أن
يصدر عن بشر ولا يمكن أن يكون إلا من خالق الكون - سبحانه -
- مثله فى ذلك مثل الشمس والكواكب وبقية الكون ، فإذا آمن
الإنسان بذلك كان من الطبيعى أن يؤمن بصدق رسالة محمد -
صلوات الله وسلامه عليه - فهو الذى أعده الله - سبحانه - لتلقى
رسالته ، ثم أوحى إليه القرآن كلمة كلمة ، وآية وآية ، وإلا
فكيف وصل إلينا هذا القرآن ؟

فإذا آمن الإنسان بهاتين الحقيقتين وجد القرآن بين يديه كتاباً يخاطب عقله ويفتح له آفاق الكون ، ويشرح له أسرار الحياة ، دون أن يطالبه بشيء غير معقول وبشيء من صنع البشر كما نجد في الأديان الأخرى ، ثم إن الذى يطلبه الإسلام من المسلم قليل ومحدد ، فهو يطالبه بأن يؤمن بالله خالق الكون وكل ما فيه وحده دون شريك ، وهذا هو المعقول ؛ فإن هذا الكون المتناسق المترابط لا يمكن إلا أن يكون من صنع خالق واحد ، وإلا تضارب كل ما فيه واضطرب ، فإذا آمن الإنسان بالله الواحد إيماناً كاملاً ، وبصدق رسوله لم تبق عليه بعد ذلك إلا العبادات ، وهى الصلاة والزكاة والصيام والحج ، وكلها تعود بالخير على الإنسان نفسه والمجتمع الإسلامى .

وتلك هى أركان الإسلام الخمسة المفروضة على المسلمين لسلامتهم وسلامة مجتمعهم ، ولا يجوز لهم التخلّى عن شيء منها ، أما ما يلى ذلك من أساسيات التشريع الإسلامى الخاصة بعلاقة الإنسان برحمته وبقية الناس ، والزواج والطلاق ونظام الأسرة والميراث والدين وما إلى ذلك - فتنظيمات وردت فى القرآن وأكملتها أو قسرتها الستة الشريفة ، وكلها خير للإنسان وآله وبقية البشر والأرض التى نعيش فيها وبقية الكون .

أقول هذا لكى أخرج منه بأن هذه الأساسيات كفاية ، أما ما عدا ذلك من تنظيمات اجتماعية وسياسية فلا بد أن تترك لعقل الإنسان ، ومثلها فى ذلك بقية أوجه النشاط الفكرى والعلمى

وإذا كان الإسلام سيتناول هذه أيضاً فماذا يبقى لعقل الإنسان ؟
ثم إن هذه كلها تنظيمات متوقفة على أحوال المجتمعات ؛ ومن
ثم فإن المجتمعات الإنسانية لابد أن تختلف فيها ، والمهم فيها أن
تكون ملتزمة بما ينص عليه الإسلام من العدل والأخوة
والمساواة والمحافظة على كرامة الإنسان وحقوق غيره من
المخلوقات ، فإذا رأيت جماعة أن تكون ملكية - أى يحكمها
ملوك - فلتكن كما تشاء مآدام الناس راضين عن أولئك الملوك ،
ومآدام الملوك مؤمنين بضمان حقوق الناس فى العدل
والمساواة والأخوة والكرامة ، وقد أقر رسول الله ﷺ ملكين داخل
الامة الإسلامية هما الجلندى وأخوه ملكا عمان ؛ لأن الناس
كانوا راضين عنهما هناك ؛ لأنهما أولاً كانا يضمنان للمؤمنين
العدل والأخوة والمساواة والكرامة ، ثم لأنهما - ثانياً - كانا
يؤمنان بوحداية الله سبحانه وصدق رسوله فيما بلغ عن الله
من القرآن .

وإذا شاءت الجماعة أن تكون شوربة يختار حكامها فلها أن
تكون شوربة يقيمها الناس ويسختارون حكامهم بملء حريتهم ،
ويراقبون رجالها ، ويملكون الحرية فى عزلهم إذا حادوا عن
الطريق ، أقول هذا لكى أخرج منه بآئنا من ناحية الإسلام لا
يمكن أن نقول : إن رئاسة الدولة أو السلطة السياسية العليا
ينبغي أن تكون فى آل فلان ، حتى قريش أو بنو هاشم لم يقل
الإسلام أو رسوله : إن الرئاسة ينبغي أن تكون فيهم ، وعندما

سأل أبو بكر سعد بن عبادة في مناقشات السقيفة قائلاً : « ولقد علمت يا سعد أن رسول الله قال وأنت قاعد : قريش ولاة هذا الأمر فخير الناس تتبع لخيرهم ، وفاجرهم تتبع لفاجرهم ، فقال سعد : صدقت ؛ فنحن الوزراء وأنتم الأمراء ، فقال عمر : أبسط يدك يا أبا بكر فلا بايعك » (الطبري ٣ / ٢١٣) وسعد بن عبادة هنا لم يؤيد ما قاله أبو بكر من أن رسول الله قال : إن قريشاً ولاة هذا الأمر ، وإنما المراد تأييده كان ما قال أبو بكر بعد ذلك ، وهذا يدل على أنه حتى قريش لم يكن لها ولا لأحد من قروعها أى حق في ولاية أمور المسلمين . ومن هنا يتبين لنا مقدار الخطأ في مبايعة بعض الناس للحسن بن علي بن أبي طالب بالخلافة بعد استشهاد أبيه ، ولم يكن الحسن بطبعه راغباً في الخلافة ؛ فقد كان رجلاً هادئاً مرتاحاً كثير الميل إلى الزواج ، فانصرف إلى ذلك وترك الخلافة لمعاوية .

وإذا كان أخوه الحسين قد ترك المدينة إلى العراق مع نفر من أهله في طلب الخلافة لأنه ابن علي بن أبي طالب - فقد أخطأ ، فإن بنوته لعل بن أبي طالب لا تكسبه حقاً في الخلافة أو رئاسة المسلمين ، أما إذا كان قد سعى لطلب الخلافة ؛ لأنه رأى أنه أكثر أهلية لها من يزيد بن معاوية وأن هناك من يؤيدونه في ذلك - فلم يكن عليه بأس فيه ؛ فمن حق كل مسلم أن يرشح نفسه إذا أحس أنه يستحق الرئاسة ، وأن هناك من يؤيده ، ومع ذلك فقد تبين أن الحسين لم يحسن إلى نفسه بذلك ،

فقد قصد العراق لأن بعض أهله دعوه لذلك ، ولم يكن عددهم كافياً ولا كانوا بقادرين على تأييده ، وكان استشهاده على الصورة التي حدث بها دليلاً على أنه لم يحسن تدبير هذا الأمر ، وقد آل أمره إلى ما نعرف من الوقوع فى الحصار وإبدائه الرغبة فى التنازل عن مطلبه والاتجاه إلى أى مكان بعيد لا يخشى منه خطر فيه ، ونحن على أى حال نلوم يزيد بن معاوية ، وأبا عبيد بن زياد بن أبيه ، وعمر بن سعد بن أبي وقاص فيما فعلوا به ، ونحن نشعر بالحزن البالغ لمصيره الأسيف ، ولكننا أردنا هنا أن نقول فحسب : إن الذين طلبوا الخلافة فى ذلك العصر لم يكونوا على الحق ؛ لأن الحق فى الخلافة لا يكون برأى الإنسان فى نفسه وطموحه إلى السلطان ، بل إن هذا الحق يرجع إلى الأمة فقط ، فهى صاحبة الحق فى الخلافة ، ولكن الأمر كان يتطلب - كما قلنا - تشريع الخلافة ، أى وضع نظام دستورى لها ، أما تركها تسير على النحو الذى سارت به مسألة قوة وتدبير وسعى فى الخفاء فقد كان سبباً فى فقر الفكر السياسى فى الإسلام ، وقد أصاب أمة الإسلام من وراء ذلك شر بالغ .

والآن وقد وصلنا إلى هذا الحد فى الكلام عما كان بين الأمين والمأمون قلنكم الحديث عن المأساة التى كانت بينهما ، وإن كان هذا الكلام لا يدخل فى موضوع هذه الدراسة ، وهو «تنقيح أصول التاريخ الإسلامى» فنقول : إننا ندهش من قلة

الكفاية التي ظهر بها رجال الأمين في ذلك الصراع الحاسم بينه وبين أخيه ، وأول ما يبدو لنا من ذلك هو أن المستول الأكبر عما أصاب الأمين كان وزيره الفضل بن الربيع الذي رأينا أنه ترك مكانه الذي كان فيه من بلاط المأمون ، وما كان ينبغي له قط أن يتركه ؛ لأن الرشيد اشترط على كل من أبنيه أن يحتفظ برجاله ولا يأخذ أحداً من رجال أخيه ، ويبدو أنه كان بين هذا الرجل والمأمون شيء ؛ ولهذا نجد الطبري يقول : ذكر أن الفضل بن الربيع فكر بعد مقدمه العراق على محمد منصرفاً من طوس وناكثاً للعهد التي كان الرشيد قد أخذها عليه لابنه عبد الله ، وعلم أن الخلافة إذا أفضت إلى المأمون يوماً وهو حي لم يبق عليه ، وكان في ظفريه به عطفه ، فسعى في إغراء محمد بأخيه وحثه على خلعه وصرف ولاية العهد إلى ابنه موسى ، ولم يكن ذلك من رأى محمد ولا عزمه ، بل كان عزمه - فيما ذكر عنه - الوفاء لأخويه عبد الله والقاسم بما كان أخذ عنه لهما والده من العهد والشروط ، فلم يزل الفضل (بن الربيع) به يصغر في عينه شأن المأمون ، ويزين له خلعه حتى قال له : ما تنتظر يا أمير المؤمنين يعبد الله والقاسم أخويك ؟ فإن الدعوة كانت لك متقدمة قبلهما وإنما أدخل فيها بعدك واحداً بعد واحد ؟ وأدخل في ذلك من رأيه مسعه على بن عيسى بن ماهان والسندی وغيرهما ممن بحضورته ، فآزال محمداً عن رأيه (٨ / ٣٤٤ - ٣٤٥) .

وهذا كلام لا يصح ولا يقبل إلا إذا افترضنا أن الأمين كان بالغاً في الغيباء مداه ، فقد كان العهد الذي أخذه أبوه عليه من الجلالة والخطورة بحيث يصعب أن نتصور أن الشر كله كان من الفضل بن الربيع وحده ، ثم ماذا كان بين المأمون والفضل ابن الربيع حتى يخافه هذا الأخير إلى هذا الحد ؟ الواقع أن التاريخ هنا ناقص وغير مفهوم أو مقبول . ثم هل كان محمد الأمين يجسهل أمر أخيه عبد الله المأمون إلى هذا الحد ؟ ثم إننا سنرى أن المأمون نفسه كان في نهاية العقل والذكاء ، وأن رجاله الفضل بن سهل وطاهر بن الحسين وهرثمة بن أعين وغيرهم كانوا بالفعل أذكي وأقدر مرات من رجال الأمين . والسغريب أن الأمين كتب إلى ولاته ورجاله بالدعوة لابنه موسى ثم للمأمون والقاسم ابني الرشيد ، ونحب أن نضيف هنا أن العهد الذي كتبه الرشيد بين ابنه كان يبيع لمحمد الأمين أن يبيع لابنه علي خراسان بعد أن تنتهي ولاية المأمون عليها ، معنى ذلك أن نقطة الخلاف بين الأخوين كانت يسيرة . فماذا كان يمنع المأمون من الكتابة لأخيه الأمين أو إرسال رجال لإصلاح هذا الخلاف ؟ ولو أنه كان هناك - كما قلنا - مجلس من عقلاء الرجال لهم الحق في التدخل وإبداء النصيحة لأمكنهم إصلاح هذا الخلاف ، ولكن حرص الرشيد على إبعاد الفقهاء والعقلاء من أهل الأمة عن السلطان كان سبب البلاء كله ، ولم يكن هذا خطأ الرشيد وحده ، بل كان - كما قلنا - خطأ كل رجال

السياسة. فقد كانوا حريصين على ألا يدخل في السياسة أحد غيرهم ورجالهم وخدمهم .

وكان المأمون حسن المعاملة للرجال ، فقد اطمأن إليه رافع ابن الليث بن نصر بن سيار ، وكان من كبار القادة ، ودخل في رجاله ، وكذلك فعل هرثمة بن أعين .

ويستوقف النظر أن الفضل بن سهل ذا الرياستين سوء أن ينصرف الفضل بن الربيع ومن معه إلى الأمين ، وكانت سنة عندما صرع سبعة وعشرين سنة ، وتفاصيل الصراع بين الأخوين مهينة جداً للأمين ، وما أظن أحداً درس التفصيل بعد . واعتقد أنها لابد أن تدرس .

★ ★ ★

الفصل الرابع عشر

الأصول البعيدة لمحنة خلق القرآن

أثناء قيامي بهذا البحث في أصولنا التاريخية القديمة منقّباً عن الأخبار والصور التاريخية المسيئة إلينا التي أوردها قدامى المؤلفين - عن غير قصد طبعاً - لكي تنبه الناس إلى ضرورة الاحتراس منها ، ألاحظ مرة بعد أخرى أننا في الواقع نجهل حقائق التاريخ الإسلامي ، ولا نكلف أنفسنا جهداً ، ومن هنا فإننا نردد - سواء في الكتب العامة أو المدرسية - صوراً تقليدية وضعها مؤرخون محدثون بضاعتهم من التاريخ قليلة ، وفهمهم لحقائقه مضطرب وحافل بالأخطاء .

وربما كان أول من تنبه إلى ضرورة تقويم هذا التاريخ وبدء عملية الإصلاح هو الشيخ محمد الخضري الذي يعتبر - بلا شك - من عمد التاريخ للمسلمين في عصرنا الحاضر ، فقد قرأ هذا الرجل الأصول بعناية واضحة ، وتنبيه إلى ضرورة قراءة الأصول ، ونظر إلى المادة التاريخية نظرة جديدة وجادة تخرج بنا عن الصورة التقليدية التي نجدتها في مؤلفاتنا الكبرى من أوائل تاريخنا الإسلامي حستى نهايات العصور الوسطى ،

وخاصة الموسوعات من أمثال « نهاية الأرب في فنون الأدب »
لأبي العباس شهاب الدين أحمد النويري المتوفى سنة ٧٣٢هـ /
١٣٣١م ، وشهاب الدين أحمد بن يحيى بن فضل الله العمري
المتوفى سنة ٧٤٨هـ / ١٣٤٧م ، صاحب « مسالك الأبحار في
ممالك الأمصار » ، والقلقشندي صاحب « صبح الأعشى » فهذه
كلها كتب عظيمة حافلة بالمعلومات ، ولكنها كتب تجميع ، أي أن
مؤلفيها جمعوا ما تيسر لهم من العلم بالماضي العربي
والإسلامي ، وجمعوه في كتب ضخمة متعددة الأجزاء ، ولكن
ليس فيها درس أو تمحيص ، وبعضها ينقل لنا فصولاً من كتب
ضاعت أو لم نجد لها إلى اليوم ، ومن الإسراف أن نطلب إلى
هؤلاء الرجال أكثر مما فعلوا ؛ إذ يكفيهم أنهم جمعوا وقدموا لنا
مادة ضخمة جداً وقيمة جداً ، ولكن ليس فيها درس ولا فحص
ولا تعمق في أي ناحية من النواحي التي تناولتها كتبهم .

وثاني المفكرين المحدثين الذين تناولوا هذا التراث الواسع
بالدراسة والنقد ، وأحسنوا التأليف في الحضارة الإسلامية
والفكر العربي هو جورجى زيدان الذي أكثر الناس من الإساءة
إليه في حياته ، وما زال بعضنا يسيء الظن به إلى الآن ، ولكن
الرجل كان - دون شك - مفكراً ، ومؤرخاً جاداً وأصيلاً ،
وصاحب أثر بعيد في فكرنا المعاصر .

وجاء بعد الخضري وجورجى زيدان مؤلفون كثيرون ،
ولكنهم تقليديون يعطوننا عن الماضي العربي صوراً جامدة لا

بحث فيها ولا أصالة ولا حياة . وأنا الآن في هذه الدراسة أشعر
أننا بالفعل في حاجة إلى دراسة دقيقة ومستأنية لتاريخنا
الماضي وكتابته في صورة أصيلة ونقدية ؛ لأن الكتابة التقليدية
السريعة لا تنفع في شيء ، وأمامك كتب التاريخ التي تكتب في
عصرنا ، سواء لأغراض تعليمية مثل الكتب المدرسية
والجامعية ، أو لأغراض ثقافية عامة ... وأحياناً يكون الغرض
تجارياً صرفاً ، ومن هنا فإننا - رغم كثرة ما نكتب في تاريخنا
السياسي أو الحضاري - لا نكاد نعرف إلا القليل عن حقائق ذلك
التاريخ معرفة سليمة وأصيلة . وأظنك قد تبينت ذلك فيما سبق
من قصول دراستي هذه .

وعندما تعرضت لدراسة محنة خلق القرآن التي بدأت في
عصر المأمون - وهي محنة إنسانية وخلقية قبل أن تكون دينية -
رأيت أنني لن أفهمها الفهم الصحيح إلا إذا قرأت التاريخ
العباسي قبلها في دراسة صبور متأنية في مراجعنا التاريخية
الكبرى ، وهي تواريخ الطبري (ولا بد من أن ندرس تفسيره في
نفس الوقت) وابن الأثير واليعقوبي وأبي الفدا ، هذا بالإضافة
إلى ما كتبه ابن خلدون في المقدمة والتاريخ ، وما أورده
المسعودي في مروج الذهب من أخبار وملاحظات هي الغاية في
الأهمية ، وما تجده عند الجاحظ من ملاحظات وآراء - أصيلة
أو مزيفة - ولكنها تنفعنا في مطلبنا هذا نفعاً عظيماً ، وكذلك
لابد من دراسة كتب الخراج ، وكتاب الوزراء ، والكتاب لابن
عبدوس الجهشيارى .

وأبدأ فأسأل : ماذا نعرف عن التاريخ العباسي ؟ قلت :
نعرف - على وجه التقريب - كيف قامت الدولة العباسية ،
ولكن ماذا حدث بعد ذلك ؟ كيف كانت هذه الدولة تدار ؟ ومن
الذي كان يديرها ؟ ولماذا - مثلاً وباستثناءات قليلة - قصرت
حياة الخلفاء العباسيين الأوائل ؟ فأبو العباس عبد الله بن محمد
السفاح حكم أقل من خمس سنوات هجرية ، وأخوه أبو جعفر
عبد الله المنصور بن محمد حكم فوق الاثنتين والعشرين سنة
بقليل ، وأبو عبد الله محمد المهدي بن المنصور تسع عشرة سنة ،
وأبو محمد موسى الهادي بن المهدي سنة واحدة وشهوراً ، وأبو
جعفر هارون الرشيد بن المهدي حكم أقل من اثنتين وعشرين
سنة ، وأبو جعفر عبد الله المأمون بن الرشيد حكم عشرين سنة
- منها سنة حكمها إبراهيم بن المهدي - وأبو إسحاق محمد
المعتصم بن الرشيد حكم حوالي ستة عشر عاماً (منها سنة
حكمها من دمشق العباس بن المأمون) وأما أبو جعفر هارون
الواثق بن المعتصم فقد حكم خمس سنوات ، وهكذا .

وهذه كلها سنوات هجرية ، ومعنى ذلك أن لدينا تسعة
خلفاء في أقل من مائة سنة هجرية . ولو أننا أضفنا إليهم
إبراهيم بن المهدي لكان لدينا عشرة خلفاء في مائة سنة ،
ومعنى ذلك أن متوسط حكم الخليفة العباسي خلال العصر
العباسي الأول عشر سنوات ، وهذه فترة قصيرة جداً بالنسبة
لحكم الخلفاء ، فما السبب في ذلك ؟

هناك أسباب عديدة ، ولكن أهمها عندنا هنا هو أن الدولة العباسية كانت منذ ميلادها دولة غاصبة . وأرجو أن تعلم أن الناس في كل عصر كانوا يعرفون كل ما نسميه بالأسرار ، فكل ما كان يجرى في القصور كان الناس في الشوارع يعرفونه ويتحدثون عنه ، وأن من يسميهم مؤرخونا بالعامية أو الرعاع أو الغوغاء - والذين نسميهم نحن اليوم برجل الشارع - كانوا يعرفون كل شيء يجرى في القصور . ومن أول الأمر كان الناس في كافة نواحي العالم الإسلامي في صميم قلوبهم غير معترفين بالدولة العباسية . وهذه الحقيقة كانت ثقيلة جداً على نفوس بني العباس ، وكان لهذا أثر بعيد جداً في حياة الخلفاء .

ومن ناحية أخرى فإننا نعرف أن أفراد البيت العباسي كانوا مسرفين على أنفسهم في شئون المباح البدني ، وخاصة الجنس والطعام ، كما سترى عندما ندرس تفاصيل حياة الخلفاء .

الحقيقة أن الخليفة العباسي الوحيد الذي كان يقدر مسؤوليته ويقوم بها خلال العصر العباسي الأول هو أبو جعفر المنصور (١٢٦ - ١٥٨ هـ / ٧٥٤ - ٧٧٥ م) فقد تولى أمور خلافته بغاية الجد ، وهذا الجد كان يصرفه عن النساء فكان لا يجهد بدنه . فإذا أصابه إجهاد كان يعرف كيف يريح بدنه ويستعيد قوته . خاصة أنه كان له قرب مدخل قصره غرفة فيها فرش وغطاء ، وكان إذا دخل قصره أسرع إلى هذه الغرفة

ليستريح ، وكان المنصور إدارياً عظيماً ومالياً دقيقاً ، فقد أحكم
تنظيم دولته إدارياً ، وهو الذى ضبط مقادير الجباية المستحقة
على كل ناحية ، وهو الذى وضع أسس جمع الأموال ، وحدد
موارد المال ، وأشرف على جبايته وحفظه .

والدولة العباسية نشأت فى جزء من دولة الفرس القديمة ،
وورثت أساليبها المالية وإن أعطتها أسماء عربية . وقد كانت
موارد الأموال بالنسبة للدولة العباسية هى الخراج والجزية
والزكاة والفقى . وكان الأساس ألا تقل مبالغ الأموال التى
تجبها الدولة عما كان الفرس يجلبونه من قبل وإن اختلفت
التسميات ، وصاحب الفضل فى ذلك هو أبو جعفر المنصور .

والدولة الإسلامية أصبحت فى أيام أبى جعفر دولة آسيوية
وجهتها آسيا ، ولهذا حرصت على ألا تفقد شيئاً من أراضيها
الآسيوية ، حتى السند والتبت ، كانت الدولة حريصة على
سلطانها فيها وجمع المال المستحق منها . فى حين أن الدولة
الأموية كانت دولة متوسطية متجهة بوجهها نحو البحر
المتوسط وحضارته ، وكان تطور الدولة فى العصر الأموى
بحرياً متوسطياً ، فاهتمت بالأساطيل والموانئ وكل ما يقصل
بالبحر وشئونهم ، وكان اهتمامها بالتجارة عظيماً ، أما الدولة
العباسية فأهملت - إلى حد بعيد - شئون البحر والسفن
والموانئ والتجارة ، بل إنها جغرافياً ضمت الأندلس ومعظم
المغرب ، فكانت آخر حدودها من ناحية المغرب هى الحدود

الغربية لولاية إفريقية ، وولاية إفريقية كانت تلى مصر غرباً . وأقصى حد لها فى الغرب كان نهراً يسمى نهر شلف الذى ينبع من جبال الأطلس جنوبى ميناء يجليه الحالية ، ويسير إلى الشمال حتى يقارب البحر المتوسط عند موقع جنوبى مدينة الجزائر الحالية ، ثم يتجه نهر شلف إلى الغرب ، ويسير محاذياً للبحر حتى يصب فيه عند مرسى هنين غربى وهران . ولكن الدولة العباسية عرفت على أى حال كيف تحافظ على ولاية إفريقية ، وتحميها من الخوارج ، وتطردهم إلى خارج حدودها الغربية .

وقد كانت الدولة العباسية تحمل فى سبيل ذلك عبئاً ثقيلاً جداً حتى تولى أمر إفريقية هرثمة بن أعين ، وهو من أكبر القواد العسكريين والحكام الإداريين فى الدولة العباسية فى أيام هارون الرشيد وولديه الأمين والمأمون ، وهو الذى أوصى هارون الرشيد بالاستجابة إلى ما طلبه إبراهيم بن الأغلب من أن تقطعه الدولة إفريقية لقاء خراج قليل نسبياً . ولكن أهم ما كانت تعنى به دولة بنى العباس هو المحافظة على مذهب السنة فى إفريقية .

وقد نجح إبراهيم بن الأغلب فى ذلك ، وظل هو وأولاده مخلصين للدولة العباسية ، وصاحب الفضل فى ذلك هو أبو جعفر المنصور الذى عاش حتى قارب السبعين من العمر بعد أن ضبط الأمور المالية والإدارية للدولة العباسية . وكل ما لدينا

من إحصائيات وأرقام عن دخل الدولة إنما يرجع الفضل فيه إليه . . وهذه الأرقام تصور الأحوال المالية للدولة في أيامه .

ولقد تدهورت تلك الأحوال تدهوراً بالغاً فيما بعد ، ولكن الجهد الذى بذله المنصور فى ذلك الميدان سسيظل الأساس المالى للدولة إلى آخر أيامها .

وقد حكينا فيما سبق حكاية تدل على أنه كان مقتصداً جداً فى شئون النساء ، حتى إنه لم ينزوج إلا امرأة واحدة ، وهذه طبيعة وخلق فيه ، ونجد هذا الطبع فى الكثير من الناجحين من رجال الدول الإسلامية ، مثل عبد الرحمن الداخل ، وعبد الرحمن الناصر .

ومع ذلك فقد كان هذا الرجل منهوماً إلى الطعام بشكل غير عادى ، بل يمكن أن يقال إنه كان مريضاً فيه ، ويروى الطبرى فى ذلك خبراً عجيباً ، رواه له أحد أصحاب المنصور يسمى على ابن محمد بن سليمان النوفلى عن أبيه قال : كان المنصور لا يستمرئ طعامه ، ويشكو ذلك إلى المتطببين ، ويسألهم أن يتخذوا له الجوارشنات (أى الأدوية الهاضمة مثل بيكربونات الصودا) فكانوا يكرهون ذلك ويأمرونه أن يقلل من الطعام ، ويقولون له : إن الجوارشنات تهضم فى الحال ، وتحدث من العلة ما هو أشد منه عليه . حتى قدم عليه طبيب من أطباء الهند فقال له كما قال له غيره . فكان يتخذ له سفوفاً جوارشنا

يأبىساً فيه الأفاويه والأدوية الحارة ، فكان يأخذه فيهضم طعامه ، قال النوفلى : قال لى كثير من منططبى العراق : لا يموت والله أبو جعفر أبداً إلا بالبطن ، قلت له : وما علمك ؟ قال : هو يأخذ الجوارشن فيهضم طعامه ويخلق من زئبر معدته (أى يضعف من أحماض بطنه) كل يوم شيئاً وشحم مصارينه فيموت ببطنه ، ويبدو أن هذا صحيح ، فقد مات أبو جعفر وهو فى الطريق إلى مكة ، وقد أصابه حر من ركوبه فى الهواجر (أى ركوبه فى السفر فى الأيام الحارة) وكان رجلاً محروراً على سنه يغلب عليه المرار الأحمر ، ثم هاض بطنه فلم يزل على ذلك حتى نزل على بستان عامر ، وتوفى فى السحر أو مع طلوع الفجر ليلة السبت لست خلون من ذى الحجة سنة ١٥٨هـ / أكتوبر ٧٧٤م إذ كان قريباً جداً من مكة ، ولكنه لم يصلها .

وكان معه موله المؤتمن الربيع بن يونس ، وهو والد الفضل بن الربيع وزير الأمين الذى تحدثنا عنه وسنعود إليه وعلى ذكر الربيع بن يونس نقول : إن المشكلة الكبرى التى أضعفت خلفاء بنى العباس وضيعت الدولة العباسية آخر الأمر هم رجال الدولة (أى رجال الإدارة من الوزراء) فهؤلاء كانوا بالفعل على مستوى متواضع من الكفاءة ، فكانت تسيطر عليهم الأنانية المفرطة ، والسبب فى ذلك هو أن العباسيين كانوا يعرفون من أول الأمر أنهم غاصبون ، وأن الشعب لا يحبهم ولا يؤيدهم ؛ لأن رأى الناس كان أن بنى على بن أبى طالب هم

أصحاب الحق فى هذه الدولة ؛ لأنهم فى الحقيقة كانوا خيرة
بنى هاشم . والعباس بن عبد المطلب نفسه لم يكن من الصحابة
المخلصين ؛ فقد كان عدو الإسلام معظم حياته ، وحارب الإسلام
فى بدر ووقع أسيراً ، وأمر الرسول ﷺ أمره بالآلا يتخلى عن
قدينته ، وكانت أربعة آلاف درهم ، وقال : إنه غنى كثير المال .
ثم إنه أسلم فى نفس الوقت الذى أسلم فيه أبو سفيان صخر بن
حرب ، وقد قلنا - فيما سبق - : إن أبا سفيان كان أذكى من
العباس ، وقد قدم لقريش والإسلام خدمة كبرى عندما جعل
مكة مدينة حرة ؛ ومن ثم فقد استطاع الرسول ﷺ ضمها إلى
الإسلام دون حرب ، فسلمت مكة من ويلات الحروب ، وسلمت
قريش من الغناء .

ومن أكبر الأدلة على الشعور بأن العباسيين غاصبون وأن
أمة الإسلام لا تريد لهم هو مقتل أبى سلمة الخلال وزير آل محمد،
وما كان من الغدر بأبن هبيرة ، ثم مقتل أبى مسلم الخراسانى
على صورة بالغة البشاعة ، كل ذلك أبعد العباسيين عن قلوب
الناس ، وجعل تعلقهم الحقيقى يتجه نحو الفقهاء ؛ فهم كانوا
فى الواقع رجال أمة الإسلام يتعلق بهم الناس فى كل مكان .
وكان كبار الفقهاء يتحاشون أى اتصال وثيق بالعباسيين ،
وهذه هى « الحالة » التى أخذت صورتها الحاسمة فى محنة
خلق القرآن .

ثم إن غدر هارون الرشيد بالبرامكة كان له صدى بعيد في قلوب الناس ؛ لأن البرامكة - وإن كانوا فرساً - فإنهم كانوا محسنين ومخلصين ، وقد تصرفوا في أمور الدولة بإذن ورضا من العباسيين . وكانوا في الواقع محسنين وكرماء وفضلاء ، فكان يحيى البرمكي رجلاً كاملاً فاضلاً ، وقد أخلص في خدمة بني العباس ، واستخدم مواهبه الإدارية الكبيرة في إدارة الدولة بعد المنصور ، ولم يقل أحد قط إنهم كانوا مسيئين أو لصوصاً ، ولولاهم لما استطاعت الدولة العباسية أن تستقر في مكانها ، خاصة أن المهدي ثم الهادي لم يكونا على شيء يذكر من الكفاءة ، وإذا كان المهدي قد حدد للدولة رسالتها الحقيقية وهي حماية السنة والقضاء على الزندقة ، فإن الهادي لم يكن بشيء ، وكان في عزمه أن يخلع أخاه هارون (الرشيد) عن ولاية العهد ، لولا أنه مات قتيلاً على صورة غير واضحة ، والرأي السائد عند المؤرخين القدامى هو أن التي دبرت موته كانت أمه الخيزران ، وكانت من أقدر النساء ، وكانت عواطفها مع ابنها الأصغر وهو هارون الرشيد .

وجاء هارون الرشيد ، وهو في مجموعه مشكلة تاريخية ؛ فإنه ليستوقف النظر أنه كان قليل الإقامة في بغداد . ويقال : إنه كان يخافها ويخاف البرامكة ، ولكن خوفه من بغداد وأهلها لم يفارقه . فنجد دائماً وسط عساكره متنقلاً بين بلدان المشرق ، ومن هنا جاء قولنا : إنه كان يغزو عاماً ويحج عاماً ،

وهو لم يكن غازياً عظيماً ولا كان كثير الحج ، ومع أن الناس كانوا يحبونه لكرمه وورعه وعدله فإن نكبته للبرامكة كانت ضربة قاضية على سلطانه ، وبعد البرامكة اعتمد الرشيد على الفضل بن سهل وابن عمه وهو الحسن بن سهل ، وهما من الفرس كالبرامكة ، بل كان شعورهما بفارسيتهما أقوى وأعمق ، والفضل كان يتحدث في مجالسه بالفارسية ، وكان معادياً للعرب في بلاط العباسيين ، وخاصة على بن الحسين الهمداني زعيم الأزد ، وكان متغلباً على الموصل هو وأخوه أحمد وأهل بيت من الأزد ، وقد أخطأ على بن الحسين خطأ فاحشاً عندما قتل رجلاً من الأزد يسمى عون بن جبلة ، فانقلب الأزد عليه وعلى أخويه أحمد وعلى وقتلوه .

★ ★ ★

الفصل الخامس عشر

القول بخلق القرآن وسيلة للانتقام من الفقهاء

تعودنا على أن نقسو في الحكم على البرامكة ، وإن نمر مروراً عاجلاً و سطحيّاً بقضاء الرشيد عليهم . مع أن البرامكة كانوا في الحقيقة حصن الدولة العباسية وضمان أمنها . حقاً إنهم كانوا فرساً ، ولكنهم كانوا قد استعربوا قلباً ولساناً ، وكانوا يخدمون دولة بني العباس بإخلاص ، فقد كانوا أعرف الناس بالأموال وأساليب جمعها وتخزينها ، ثم صرفها في خدمة الدولة وخدمة أنفسهم أيضاً . وأهم من ذلك أنهم كانوا قد حصلوا على حسن ظن الفقهاء ، والفقهاء كانوا رؤساء الناس ، أى أن البرامكة كانوا يضمّنون الخلفاء في نظر الفقهاء والجماهير ؛ لأنهم كانوا يعرفون الفقهاء وأقدارهم ، وكانوا يعرفون كيف يعاملونهم بكل ما يستحقونه من احترام ، وقد كان المال خيراً وسيلة لكسب رضا الناس في تلك العصور ، ولكن الفقهاء - وخاصة كبارهم - ما كان يعنيههم المال إلا في قليل ، وإنما كان يعنيههم في المقام الأول الدين والشرف ، وكان البرامكة يعرفون أولئك الرجال ويولونهم ما يستحقونه من

احترام وتقدير ، وإن كان الفقهاء يحافظون على أنفسهم بعيدين
عن الدولة ورجالها .

وكانت البرامكة عيونهم ، ولكننا ننظر هنا نظراً عاماً ،
ونقول : إن البرامكة في مجموعهم كانوا عصب القوة للدولة في
نظر الفقهاء والجماهير ، فلما ذهبوا ذهب ذلك كله ، وانكشفت
الدولة العباسية في نظر الناس ، وبيانت على حقيقتها .

وليت العباسيين عندما قضوا على البرامكة ، عرفوا كيف
يعتمدون على رجال أفضل منهم ، أو رجال من العرب على
الأقل ، ولكنهم اعتمدوا مع الأسف على رجال فرس أسوأ من
البرامكة بكثير ، وقد أشرنا إلى حقائق أليمة عن الفضل بن سهل
كبير وزراء الرشيد ، وقد رأينا من سوء أخلاقه وعجزه
السياسي كثيراً ، وسنرى فيما يلي نواحي أخرى من سوء حال
ذلك الرجل .

أما الرجل الثاني الذي اعتمدت عليه الدولة بعد البرامكة ،
فكان طاهر بن الحسين بن مصعب البوشنجي ، وهو أبو عبد الله
ابن طاهر منشئ الدولة الطاهرية ، وهو فارسي الأصل ، ولكنه
لا يمكن أن يقاس بأقل البرامكة ، وإليك الخبر التالي الذي يرويهِ
ابن الأثير عن الحسين بن مصعب والد طاهر ، وهذا الخبر يغني
عن كلام كثير . قال ابن الأثير في الكامل (١٢٥ / ٥) تحت
عنوان : « ذكر عزل علي بن عيسى بن ماهان عن خراسان

وولاية هرثمة « بن أعين » : وفيها (سنة ١٨٧ هـ / ٨٠٣ م) عزل الرشيد على بن عيسى بن ماهان (الذي سيكون من أكبر رجال الأمن ، وسيموت في الحرب مع طاهر بن الحسين) وكان سبب ذلك ما ذكرناه من قتل ابنه عيسى (بن على بن عيسى بن ماهان) فلما قتل جزع عليه أبوه ، فخرج من بلخ إلى مرو مخافة أن يسير عليه رافع بن الليث (بن نصر بن سيار) ليأخذها . وكان ابنه عيسى قد دفن في بستانه ببلخ أموالاً عظيمة ، وقيل كان ثلاثين ألف ألف (والمراد ٣٠ مليون درهم في الغالب) ولم يعلم بها أبوه . ولم يطلع عليها إلا جارية له . فلما سار على بن عيسى إلى مرو أطلعت الجارية على ذلك بعض الخدم ، وتحدث به الناس ، واجتمعوا ودخلوا البستان ونهبوا المال ، وبلغ الرشيد فقال : خرج من بلخ بغير أمرى ، وخلف مثل هذا المال ، وهو يزعم أنه باع حلى نسائه فيما أنفق على محاربة رافع (بن الليث بن نصر بن سيار) . فعزله واستعمل هرثمة بن أعين . وكان قد نقم الرشيد عليه ما كان يبلغه من سوء سيرته وإهانته أعيان الناس واستخفافه بهم فمن ذلك أنه دخل عليه يوماً الحسين بن مصعب والد طاهر بن الحسين وهشام بن قراخسرو ، فسلماه عليه . (المراد هنا هرثمة ابن أعين) قال لحسين : لا سلم الله عليك يا ملحد ابن الملحد ، والله إننى لأعرف ما أنت عليه من عداوة الإسلام والطعن في الدين .

ولم أنتظر بقتلك إلا أمر الخليفة . ألسنت المرجف (بى) فى منزلى هذا بعد أن تملت من الخمر ، وزعمت أنك جاءتك كتب من بغداد ؟ اخرج إلى سخط الله - لعنك الله ! - فعن قريب (ترى) ما يكون منها . فاعتذر إليه فلم يقبل عذره ، وأمر بإخراجه فأخرج . وقال لهشام بن قرا خسرو : صارت دارك دار الندوة يجتمع إليك السفهاء ، قطعن على الولاة . سفك الله دمي إن لم أسفك دمك . فاعتذر إليه فلم يعذره فأخرجه ، فأما الحسين بن مصعب (والد عبد الله بن الحسين) فسار إلى الرشيد فاستجار به ، وشكا إليه ، فأجاره ، وأما هشام (بن قرا خسرو) فإنه قال لبنت له : إنى أخاف الأمير (يريد على بن عيسى بن ماهان) على دمي وأنا مقض إليك بأمر إن أنت أظهرتسه قتلت ، وإن أنت كنتمته سلمت . قالت : وما هو ؟ قال : قد عزمتم على أن أظهر أن الفالچ (أى الشلل) قد أصابنى ، فإن كان فى السحر فأجسمعى جواريك واقصدى فراشى وحركيى ، فإذا رأيت حسالنى ثقلت فصيحى أنت وجواريك ، وأجسمعى إخوتك فأعلميهم علقى ، ففعلت ما أمرها به ، وكانت عاقلة ، فأقام مطروحاً على فراشه حيناً لا يتحرك حتى جاء هرثمة والياً ، فركب فرأه على بن عيسى بن ماهان ، فقال : إلى أين ؟ فقال أتلقي الأمير أبا حاتم ، قال : ألم تكن عليلاً ؟ فقال : وهب الله العافية وعزل الطاغية فى ليلة واحدة ، فعلى هذا تكون ولاية هرثمة ظاهرة .

وهذا هو طراز الرجال الذين اعتمد عليهم هارون الرشيد

بعد البرامكة ، وتوى أنهم كانوا من مستوى أخلاقي وضع ،
والعلاقة بين بعضهم وبعض كانت علاقة سيئة .

وكان الرشيد يشعر بذلك ، ولكن لم تك له حيلة ، فقد كان مريضاً بعلّة شديدة لا تآذن له بطول التفكير ، ثم إنه كان يخاف العيش في بغداد ، وقد روى ابن الأثير خبراً يصور لنا حالة الرشيد بعد أن قضى على البرامكة وباع لولديه الأمين والمأمون ، ثم لابنه الثالث القاسم ، قال : « فلما سار الرشيد من الرقة إلى بغداد يريد خراسان لحرب رافع بن الليث (بن نصر ابن سيار) وكان مريضاً ، واستخلف على الرقة ابنه الثالث القاسم ، وضم إليه خزيمة بن خازم ، وسار من بغداد يريد النهروان لخمس خلون من شعبان سنة ١٩٢ هـ - ٨٠٨ م ، واستخلف على بغداد ابنه الأمين ، وأمر المأمون بالمقام ببغداد ، فقال الفضل بن سهل للمأمون حين أراد الرشيد المسير إلى خراسان : لست تدري ما يحدث بالرشيد . وخراسان ولايتك ومحمد الأمين المقدم عليك ، وإن أحسن ما يصنع بك أن يخلعك وهو ابن زبيدة وأخواله بنو هاشم ، وزبيدة وأموالها ، فاطلب إلى أمير المؤمنين أن تسير معه ، فطلب إليه ذلك ، فأجاب بعد امتناع ، فلما سار الرشيد سايره الصباح الطبرى ، فقال له : يا صباح ، لا أظنك ترانى أبداً فدعا (يريد فدعا له بطول العمر) فقال : وما أظنك تدري ما آجد ! قال الصباح : لا والله . فعدل عن الطريق ، واستظل بشجرة ، وأمر خواصه بالبعد ، وكشف عن

بطنه فإذا عليه عصابة من حرير (حوالى بطنه) وقال : هذه
 علة أكتمها عن الناس كلهم ، ولكل واحد من ولدى على رقيب ،
 فمسرور رقيب المأمون ، وجبرائيل بن بختيشوع رقيب الأمين ،
 وما منهم أحد إلا وهو يحصى أنفاسى ويستطيل دهرى ، وإذا
 أردت أن تعلم ذلك فالساعة أدعو بدابة فيأتوننى بدابة أعجف
 قطوف (بريد عجفاء ضعيفة) لتزيد من على ، فكنتم على
 ذلك. فدعا له بالبقاء ، ثم طلب الرشيد دابة ، فجاءوا بها على ما
 وصف ، فنظر إلى الصباح وركبها (ابن الأثير ٥ / ١٢٧ -
 ١٢٨) .

ويبدو من هذا الخبر أن الرشيد كان يشكو فتقاً أسفل البطن
 إلى جانب علة أخرى قاتلة ، وكان هو يعرف أنها قاتلة ، ولكنه
 كان فى حالة سيئة ، ولا يكاد يثق فى أحد ممن حوله ، وما نظن
 أن حالته كانت ستصير إلى هذا السوء لو أن البرامكة كانوا
 موجودين ، ولكن الذين خلفوهم فى رئاسة الدولة كانوا من
 شرار الخلق ، وأولهم فى ذلك الفضل بن سهل وطاهر بن
 الحسين ، وقد كان عمر الرشيد عندما مات سبعة وأربعين أو
 ستاً وأربعين سنة هجرية . وهذه سن صغيرة جداً .

على أى حال رأينا كيف وقعت الحرب والفتنة بين الأمين
 والمأمون ، وكيف انتصر المأمون وقتل الأمين ، وصار الأمن كله
 للفضل بن سهل . وكان الناس جميعاً يكرهونه ولا يرضون عن
 السلطان المطلق الذى فرضه على المأمون .

قال الطبري : فغضب لذلك بالعراق من كان بها من بني هاشم ووجوه الناس ، وأنفخوا من غلبة الفضل بن سهل على المأمون ، واجترأوا على الحسن بن سهل بذلك ، وهاجعت الفتنة بالأمصار ، وكان أول من خرج بالكوفة ابن طباطبا (وهو محمد ابن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب) قال ابن حزم : القائم مع أبي السرايا بالكوفة ، وأخوه القاسم الرسي بن إبراهيم بن طباطبا بن إسماعيل بن إبراهيم ، وفيه الجمهرة والعدد (جمهرة أنساب العرب ص ٤٣) وقد انزعج المأمون ورجاله جميعاً من ثورته ؛ لأنها لقيت من الناس تأييداً شديداً ، مما أقهم المأمون أن الناس لا يحبون بني العباس ولا يريدونهم ، حقاً إن محمد بن إبراهيم بن طباطبا لم يلبث أن مات فجأة ، بالسسم في الغالب .

ولكن نجاح الدعوة كان مخيفاً للمأمون ، خاصة أن أخ محمد بن إبراهيم بن طباطبا - وهو القاسم الرسي بن إبراهيم ابن طباطبا - استطاع أن ينشئ دولة كبيرة في اليمن . وكان لثورة محمد بن إبراهيم بن طباطبا صدى بعيد في العراق ومصر ومكة . قال الطبري (٨ / ٥٢١) : فوثب محمد بن محمد ومن معه من الطالبين على دور بني العباس ودور مواليتهم وأتباعهم بالكوفة وأنتهبوها وخرموها ، وأخرجوهم من الكوفة ، وعملوا في ذلك عملاً قبيحاً واستخرجوا الودائع التي كانت عند الناس فأخذوها ، وكان مريعة - فيما ذكر - يخبر

الناس أنه يريد الحج ، فكان قد حبس من يريد الحج من خراسان والجبيل والجزيرة وحاج بغداد وغيرهم ، فلم يدع أحداً يخرج رجاء أن يأخذ الكوفة ، ووجهه أبو السرايا إلى مكة والمدينة من يأخذهما ويقيم الحج للناس (الطبرى ٨ / ٥٣١) .

وأبو السرايا هذا - وكان من رجال بنى العباس - اشتهر بالجن الشديد ، وقد قتله الحسن بن سهل . قال الطبرى : « وذكروا أنهم لم يروا أحداً عند القتل أشد جزعاً من أبى السرايا . كان يضرب بيديه ورجليه ، ويصيح أشد ما يكون الصياح ، حتى جعل فى رأسه حبل ، وهو فى ذلك يضرب ويلتوى ويصيح حتى ضرب عنقه » (الطبرى ٨ / ٥٣٥) وهذا الجن والصياح غريب من رجل قتل العشرات بل المئات ، ولكن هذا كان طراز رجال بنى العباس بعد موت هارون الرشيد .

والظاهرة الكبرى التى ظهرت فى أيام المأمون وأخافته هى ميل الناس عامة للعلويين وانصرافهم عن العباسيين ، وإحساس هؤلاء بأنهم لا يستطيعون مواجهة العلويين وقواتهم ، وبلغ الأمر أن والى العباسيين على اليمن من قبل المأمون ، وهو إسحاق بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد ابن على بن عبد الله بن عباس عندما سمع بمسير إبراهيم بن موسى العلوى إلى اليمن واقترابه من صنعاء خرج منصرفاً من اليمن فى الطريق النجدية بجميع من فى عسكره من الخيل والرجل ، وخلق لإبراهيم بن جعفر (العلوى) اليمن . وكره

قتاله . وبلغه ما كان من فعل عمه داود بن عيسى بمكة والمدينة ، ففعل مثل فعله ، وأقبل يريد مكة حتى نزل الشاش ، فعسكر هناك ، وأراد دخول مكة فمنعه من كان بها من العلويين (الطبري ٨ / ٥٣٦) ومن الواضح أن مثل هذه الأخبار كانت تخيف المأمون وتشعره بأن بني العباس قد فقدوا تأييد الأمة الإسلامية ، وأنهم لن يستطيعوا الثبات للعلويين . وهذا هو الذي جعل المأمون يفكر في تولية العهد لعلوي ، وفي هذه الظروف نجد أن الفضل بن سهل يشعر بأن مركزه قد ضعف جداً ، وأن هزيمة بن أعين يجتهد في أن يحل محله من المأمون ، وكان هزيمة رجلاً عاقلاً وخبيراً بشئون الدولة ، ولم يكن يرى ضرورة لقتل الأمين عندما تنازل للمأمون وأظهر له الطاعة واجتهد في إنقاذه من الموت ، ومال المأمون إلى ذلك ، ولكن الفضل بن سهل غدر بالأمين وسلط عليه من اختطفه وقتله في صورة أليمة جداً ، وقد حزن المأمون لذلك ، ولكنه لم يكن يستطيع شيئاً ، ووقعت العداوة بين الفضل بن سهل وهزيمة ، واجتهد الفضل في الإيقاع بهزيمة ونجح في ذلك ؛ لأن هزيمة استهان بالمأمون وظن أنه يفرض نفسه عليه ، وعندما وصل مسرو في ذي القعدة سنة ٢٠٠ هـ / ٨١٦ م جعل يرعد ويبرق لبخيف المأمون ، ولكن الفضل بن سهل كان قد غير قلب المأمون عليه . فلما دخل عليه جعل المأمون يذكر له سيئاته وأخطائه التي أبلغه الفضل إياها . قال الطبري : « فذهب هزيمة ليتكلم

ويعتذر ويدفع عن نفسه ما قرف به ، فلم يقبل ذلك منه وأمر
(المأمون) به فوجئ على أنفه وديس بطنه ، وسحب من بين
يديه . وقد تقدم الفضل بن سهل إلى الأعوان بالغلظة عليه
والتشديد حتى حبس ، فمكث في الحبس أياماً ، ثم دسوا عليه
فقتلوه ، وقالوا : إنه قد مات « (الطبرى ٨ / ٥٤٣) وقد كان
هرثمة رأس العرب في بلاط المأمون ، وقد قدم له ولأبيه الرشيد
خدمات جليلة ، ولكن الدولة العباسية كانت قد فسدت فعلاً ،
وانحدرت إلى مستوى لم يكن من الممكن رفعها منه بعد ذلك
أبداً ، وكان العباسيون قد كثروا جداً حتى قال الطبرى : إن
عددهم بلغ فى سنة ٢٠٠هـ ثلاثة وثلاثين ألفاً ما بين ذكر
وأنثى ، أما العلويون فكانت أعدادهم أكثر ، فكانوا الوفاً فى كل
بلد من بلاد الإسلام رغم من قتل منهم ، وصدق على بن أبى
طالب عندما قال : إن السيف أنمى للعدو ، فكلما قتل من
العلويين زاد عددهم ، وكان الناس قد جرءوا على المأمون حتى
قال له أحد العلويين - وهو يحيى بن عامر بن إسماعيل - :
يا أمير الكافرين ، فقتل بين يديه ، وقد أحس العباسيون أن
المأمون يميل إلى العلويين ، وأن فى نيته أن يبايع بالعهد رجلاً
علوياً ، فدبروا القيسام عليه ، واختاروا المنصور بن المهدي
وأرادوه على الخلافة ، فأبى وقال : أنا خليفة أمير المؤمنين
حتى يقدم أو يولى من أحب ، وانتهى الأمر بمبايعة إبراهيم بن
المهدي بالخلافة فى بغداد حديثاً للمأمون ، وخوفاً مما كان

الناس يسمعون منه من أن المأمون ينوى أن يجعل ولاية العهد لعلوى ، ونقل الخلافة من بيت بني العباس إلى بيت علي بن أبي طالب..

وكان الحسن بن سهل متعصباً للفرس ، كما كان الحال مع ابن عمه الفضل ، ولكنه كان أقل شراً . وكان الموقف يحتاج إلى رجل في ذكائه ؛ فإن بغداد خرجت عن طاعة المأمون ، وبلغ جند العلوى عيسى بن محمد بن أبي خالد بين مائة ألف وخمسة وعشرين ألفاً ، ولكنهم لم يكونوا جنداً نظامياً بل مستحسرين للعلويين ، وسيطر على بغداد رجال الحرب والشطار « وأظهروا الفسق وقطع الطريق وأخذ الغلمان والنساء علانية من الطرق ، فكانوا يجتمعون فيأتون الرجل فيأخذون ابنه فيذهبون به ، فلا يقدر أن يمتنع عليهم ، وكانوا يجتمعون فيأتون القرى فيكاثرون أهلها ويأخذون ما قدروا عليه من متاع ومال وغير ذلك .. » (الطبرى ٨ / ٥٥١) .

وفي هذه السنة (وهى ٢٠١ هـ) جعل المأمون على بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - ولى عهد المسلمين والخليفة من بعده ، وسماه الرضا على ابن محمد ﷺ ، وأمر جنده بطرح السواد ، وتبس ثياب الخضرة ، وكتب بذلك إلى الآفاق .

وواضح أن هذه كانت حيلة ابتكرها الحسن بن سهل ، فقد

رأى أن آل علي قد كثروا ، وأنه لابد أن يسترضيهم حتى يكون الناس معه ، ثم ينتهي بعد ذلك من علي الرضا هذا .

ثم يلبث المأمون أن عرف سوء تصرف الفضل بن سهل معه ، وكان الذي كشف له حقيقة هذا الرجل علي بن جعفر بن محمد العلوي . (وهو علي الرضا) وأخبر المأمون بما فيه الناس من الفتنة والقتال منذ قتل أخوه ، وبما كان الفضل بن سهل يستتر عنه من الأخبار ، وأن أهل بيته والناس قد نقموا عليه أشياء ، وأنهم يقولون : إنه مسحور مجنون ، وأنهم لما رأوا ذلك بايعوا لعمه إبراهيم بن المهدي بالخلافة ، فقال المأمون : إنهم لم يبايعوا له بالخلافة ، وإنما صيروه أميراً يقوم بأمرهم ، علي ما أخبره به الفضل ، فأعلمه أن الفضل قد كذبه وغشه ، وأن الحرب قائمة بين إبراهيم والحسن بن سهل ، وأن الناس يتنقمون عليك مكانه ومكان أخيه ومكان بيعتك إلى من بعدك ، فقال : ومن يعلم هذا من الأهل ؟ فقال له : يحيى بن معاذ وعبد العزيز بن عمران وعدة من وجوه العسكر . فقال له : أدخلهم حتى أسألكم عما ذكرت ، فأدخلهم ... وتأكد المأمون من ذلك كله ، وأكدوا له أن أهل بيته غاضبون عليه ، وأبلغوه بما أبلغه عليه الفضل من أمر هرثمة ، وأن هرثمة إنما جاءه لينصحه وليبين له ما يعمل عليه ، وأنه إن لم يتدارك أمره خرجت الخلافة منه ومن أهل بيته ، وأن الفضل دس إلى هرثمة من قتله ، وأنه أراد نصحه ، وأن طاهر بن الحسين قد أبلى في

طاعته ، ودعوا المأمون إلى الخروج إلى بغداد ، وقالوا : إن
الجند لو رأوا عزتك سكنوا إلى ذلك وبخعوا بالطاعة .

وقد ضرب المأمون الكثيرين بالسياط لهذا السبب ، وقام
الناس على الفضل بن سهل فقتلوه في ٢ من شعبان سنة
٢٠٢ هـ / ٨١٧ م . وكان الذين قتلوه أربعة من خدم المأمون وقد
أمر المأمون بقتلهم ، وأرسلت رؤوسهم إلى الحسن بن سهل ،
وولى المأمون الحسن مكان الفضل بن سهل (الطبري
٥٦٥ / ٨) .

ومات علي بن موسى الرضا ، وكنا نتوقع ذلك ، وقالوا : إنه
أكل عنباً كثيراً فمات فجأة ، وذلك في صفر سنة ٢٠٣ هـ /
٨١٧ م ، ورحل المأمون من طوس إلى بغداد ، وفي هذه السنة
غلبت السوداء على الحسن بن سهل ، فذكر سبب ذلك أنه كان
مرضاً مرضاً شديداً فراج به من مرضه تغيير عقله حتى شد
بالحديد وحبس في بيت ، وكتب بذلك قواد الحسن إلى المأمون ،
فأتاهم جواب الكتاب أن يكون على عسكره دينار بن عبد الله ،
ويعلمهم أنه قائم على إثر كتابه (الطبري ٨ / ٥٦٩) .

وفي السنة نفسها خلع أهل بغداد إبراهيم المهدي وعادوا
إلى بيعة المأمون ، وحل طاهر بن الحسين محل الفضل بن سهل
وابن عمه الحسن ، وخلع المأمون الملابس الخضراء ، ولبس
الملابس العباسية السوداء . ثم أصبح طاهر بن الحسين والياً

لبغداد والعراق كله وكل بلاد الشرق حتى التبت ، وذلك فى ذى
الحجة سنة ٢٠٥هـ / مايو ٨٢١م . وكتب طاهر وصية طويلة
بليغة لابنه عبد الله (بن طاهر بن الحسين) ولم يكن أقل من
أبيه كفاءة ، ولكنه كان فارسياً يتكلم الفارسية فى مسجاله ،
وكان آخر كلام قاله قبل موته فارسياً .

وفى سنة ٢١٠هـ / ٨٢٥م تزوج المأمون بوران بنت الحسن
ابن سهل ، وأنفق فى زواجه منها مالاً طائلاً .

وفى ذلك كله ظل الفقهاء يعيدون عن دولة المأمون ، وكانت
قلوب الناس معلقة ، وقد حاول أن يسترضيهم فلم يفلح ، فقرر
الانتقام منهم ، ومن هنا جاءت محنة خلق القرآن .

الفصل السادس عشر

لم ينتصر المأمون على الأمين
وإنما انتصر الفرس على الاثنين

فى ذلك الصراع العنيف فى سبيل السلطان فى دولة
الإسلام كان المأمون هو الذى انتصر على أخيه الأمين وأصبح
أمير المؤمنين .

ولكنه بعد النصر تبين أنه هو ليس المنتصر الحقيقى ؛ لأن
الذى انتصر بالفعل هو الفضل بن سهل ، وأنه إذا كان قد أصبح
أمير المؤمنين ، فهناك من يمكن أن يسمى أمير أمير المؤمنين ،
وهو الفضل بن سهل ، وقد كان فارسياً متعصباً ورجلاً شريفاً
خبيثاً لا يخفى شره أو خبثه - كما رأينا - وكان فيما بينه وبين
نفسه يرى أن الفرس أفضل وأحق بالخلافة من العرب .

وبعد سنوات قلائل فى الخلافة لحس المأمون أن هزيمة
أخيه الأمين بدأت من أيام أبيهما هارون الرشيد ، فإن الرشيد
أخطأ خطأ فاحشاً فى حق الدولة العباسية عندما قضى على
البرامكة ؛ لأن البرامكة كانوا فرساً فى الأصل ، ولكنهم

استعربوا فعلاً ، وأصبحوا يتصرفون تصرف عرب ، ومهما بلغ من أمر يحيى البرمكى فما كان ليخطر بباله أن يضع نفسه فوق الرشيد . أما الفضل بن سهل فكان يرى أنه أفضل من المأمون ، وقد أحس المأمون بذلك ، وسعى في التخلص من الفضل بن سهل ، واستبدل به ابن عمه الحسن بن سهل ، وكان الحسن بن سهل أعقل وأذكى وأكثر إنسانية من ابن عمه الفضل ، وهو والد بوران التى تزوجها المأمون . والحسن بن سهل تمكن من تعيين طاهر بن الحسين بن مصعب البوشنجى والياً على المشرق كله من العراق إلى أقصى المشرق . وفى سنة ٢١٠هـ / ٨٢٥م تزوج المأمون ببوران ابنة الحسن بن سهل ، ونحلها (أى أعطها) مهراً ألف ديرة كانت فى صينية من ذهب ، وقد قدر ذلك بملايين الدنانير فى عصر كان الإنسان يعيش فيه أحسن حياة بدرهم واحد فى اليوم . وما زلنا نحن نتحدث بزواج المأمون من بوران إلى اليوم ، فتصور ماذا كان الناس يقولون عنه فى أيامه !!

وبعد ذلك بقليل ، سنة ٢١٧هـ / ٨٣٢م رحل المأمون إلى مصر ، وكان معه الأفشين ، وكان الدافع الأكبر للمأمون إلى هذا النشاط هو رغبته فى أن يشعر به الجمهور ويحس الناس أن الدولة العباسية تقوم بالواجب نحوهم . وأراد المأمون أن يؤكد ذلك ، فأمر الناس بالوقوف والتكبير بعد كل صلاة ثلاث مرات دليلاً على صدق الإيمان وقوته ، ففعلوا ذلك . وفى سنة ٢١٧هـ / ٨٣٢م . قتل المنصور عبدوس الفهرى رأس الثأرين فى مصر ،

وقد اشتد المأمون على الكثيرين ممن ضيعوا الأمانات والولايات، وضرب أعناق الكثيرين منهم . وكان للمأمون كذلك نشاط للغزو في بلاد الروم ، ولكنه لم يتعد هرقلية ، ثم وقع هدنة مع توفيل ابن ميخائيل إمبراطور الروم .

وفي نفس هذه السنة زاد المأمون أعداد الجند الذين يجمعون من الشام ، فجعلهم أربعة آلاف ، وجعل الرزق الثابت لكل منهم مائة درهم للفراس غير الغنائم والفيء ، أما الراجل فكان رزقه أربعين درهماً . وكذلك زيدت أعداد الجند من مصر والجزيرة .

وواضح أن المأمون كان يستعد بذلك كله لأمر خطير ، فقد كان يحس أن الناس منحرفون عنه وعن الدولة العباسية جملة . والفقهاء خاصة كانت صلتهم به منقطعة تقريباً ؛ لأنهم كانوا يرون أنه يخالف الدين ، والحق أنه لم يكن على العقيدة الصحيحة أو أن تصرفه - على الأقل - كان يدل على ذلك ، وهذا هو الذي جعله يفكر في مهاجمة الفقهاء واتهامهم بأن إيمانهم بالإسلام ليس سليماً ، وفي سنة ٢١٨هـ / ٨٣٣ م . كلف المأمون القاضي إسحاق بن إبراهيم بالشروع في امتحان إيمان الفقهاء .

والحقيقة أن الامتحان في ذاته كان سطحياً وبغير معنى ، لأنه كتب إلى القضاة عن طريق قاضيه إسحاق بن إبراهيم

يطلب إليهم أن يسلموا بأن القرآن مخلوق وليس قديماً . وعندما نفكر في الموضوع نجد أن السؤال في ذاته لا معنى له ؛ لأننا حتى لو قلنا إن القرآن قديم - أى خلق قبل الأرض والكواكب - فهو مخلوق ، وإلا فمن أين أتى ؟ وإليك فقرات من أول كتاب كتبه إليهم : لتري أنه كان في الحقيقة مفتعلاً ولا معنى له :

جاء في السطبرى (جـ ٨ ص ٦٣١ وما بعدها) : أما بعد ، فإن حق الله على أئمة المسلمين وخلقائهم الاجتهاد في إقامة دين الله الذي استحفطهم ومواريت النبوة التي أورثهم ، وأثر العلم الذي استودعهم ، والعمل بالحق في رعييتهم ، والتشهير لطاعة الله فيهم . والله يسأل أمير المؤمنين أن يوقفه لعزيمة الرشد وصريمته ، والإقسط فيما ولاه الله من رعيته برحمته ومقته ، وقد عرف أمير المؤمنين أن الجمهور الأعظم والسواد الأكبر من حشو الرعية وسفلة العامة ممن لا نظر له ولا روية ولا استدلال له بدلالة الله وهدايته والاستقصاء بنور العلم وبرهانه في جميع الأقطار والأفاق - أهل جهالة بالله ، وعمى عنه ، ودلالة على حقيقة دينه وتوحيده والإيمان به ، ونكوب عن واضحات أعلامه وواجب سبيله ، وقصور أن يقدروا الله حق قدره ..

وهكذا يستمر الخطاب على هذا الأسلوب غير الواضح أو المحدد ؛ لأنه في الحقيقة لم يكن لديه شيء يقوله للفقهاء ؛ إذ لا قضية هناك ، فسواء قلنا : إن القرآن قديم أو أنزل في أيام

رسول الله ﷺ ، فالأمر سيان ، وهو مخلوق وخالقه هو الله سبحانه وتعالى ، فإين هو الخلاق ؟

حتى الآيات التي يستشهد بها المأمون في خطابه لا تقول ما أراد أن يقوله من أن القرآن مخلوق أيام رسول الله وأنه نزل على لسانه منجماً حسب الظروف والحالات مثل ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (سورة الزخرف ٣) والمأمون يريد أن يقول هنا : إن القرآن لا بد أن يكون قد خلق وأنزل على رسول الله بعد أن خلقت العربية ، فهو ليس قديماً قدم السماء والشمس والكواكب . ثم يقول الخطاب بعد ذلك « فكل ما جعله الله فقد خلقه ، وقال ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ (سورة الأنعام ١) وقال عز وجل ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ (سورة طه ٩٩) فاخبر أنه قصص لأمر أحدثه بعدها وتلا به متقدمها ، وقال : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُتَابٌ أَنْبَأَهُ ثُمَّ فَتَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ (سورة هود ١) وكل مُحكم مفصَّل فله مُحكم مفصَّل ، والله مُحكم كتابه ومفصَّله ، فهو خالقه ومبتدعه . ثم يخطو خطاب المأمون خطوة أخرى فيهاجم من تصور أنهم يخالفون رأيه ، ثم هم الذين جادلوا بالباطل فدعوا إلى قولهم ونسبوا أنفسهم إلى السنة ، وفي كل فصل من كتاب

الله قصص من تلاوته مبطل قولهم ، ومكذب دعواهم ، يرد عليهم قولهم ونحلتهم ، ثم أظهروا مع ذلك أنهم أهل الحق والدين والجماعة ، وأن من سواهم أهل الباطل والكفر والفرقة ، فاستطالوا بذلك على الناس . وكلنا نعرف أن الفقهاء لم يقولوا شيئاً من ذلك ، إنما هو المأمون الذي أحس أن هذا رأيهم فيه ، فقد كانوا - فيما نحسب ، وبعد كل ما ارتكب هو ووزرائه في حق الناس - يرون أن الناس يحسبون أن خلفاء بني العباس ليسوا على الطريق السوي ؛ ولهذا فقد حرصوا على ألا يتصلوا به وتحاشوه ، فبادر هو إلى الاشتباك معهم في غير قضية ، وأظن أن أى إنسان يقرأ خطاب المأمون هذا لا يجد فيه قضية أصلاً لا دينية ولا غير دينية ، وإنما هو التحدى ، تحدى الفقهاء ، ويؤيد ذلك قول ذلك الخطاب في ص ٦٣٣ : فتركوا الحق إلى باطلهم ، واتخذوا دون الله وليجة إلى ضلاللتهم ، فقبلت بتزكيتهم لهم شهادتهم ، ونقضت أحكام الكتاب بهم على دغل دينهم ، ونغل أديمهم ، وفساد نياتهم ويقىينهم ، وكان ذلك غايتهم التى إليها أجروا ، وإياها طلبوا فى متابعتهم والكذب على مولاهم . وقد أخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه ، أولئك الذين أصمهم الله وأعمى أبصارهم ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ (٢٤)

(سورة محمد ٢٤)

فراى أمير المؤمنين أن أولئك شر الأمة ورءوس الضلالة ،
المنقوصون من التوحيد حظاً ، المخسوسون من الإيمان نصيباً ،
وأوعية الجسالة ، وأعلام الكذب ، ولسان إبليس الناطق فى
أوليائه ، والهائل على أعدائه من أهل دين الله ، وأحق من يتهم
فى صدقه ، وتطرح شهادته ، ولا يوثق بقوله ولا عمله ، فإنه لا
عمل إلا بعد يقين ، ولا يقين إلا بعد استكمال حقيقة الإسلام
وإخلاص التوحيد ، ومن عمى عن رشده وحظه من الإيمان بالله
وبتوحيده ، كان عما سوى ذلك من عمله والقصد فى شهادته
أعمى وأضل سبيلاً ، ولعمر أمير المؤمنين إن أحجى الناس
بالكذب فى قوله وتخرص الباطل فى شهادته من كذب على الله
ووحيه ، ولم يعرف الله حقيقة معرفته ، وإن أولاهم يرد
شهادته فى حكم الله ودينه من رد شهادة الله على كتابه وبهت
حق الله بباطله .

وهذا كله كلام عام مطلق لا يتحصل منه شيء إلا السباب
لناس لا ندرى من الذين يريدهم الكتاب ، فإن كاتبه لا يريد إلا
التهجم على ناس لا يعرفهم سواه ، بل إننا لا نفهم هنا شيئاً
يتصل بقدم القرآن أو خلقه . والكتاب مكتوب فى شهر ربيع
الأول سنة ٢١٨هـ / مارس ٨٣٣م .

وكانما أراد الخليفة المأمون أن يحدد من يريده بهذا الأذى
فكتب إلى إبراهيم بن إسحاق فى إشخاص سبعة فقهاء إليه ،
قدر أن هؤلاء هم كبار الفقهاء الذين يريد أن يعاقبهم ، وهؤلاء

هم محمد بن سعد كاتب الواقدي ، وأبو مسلم مستملي يزيد بن هارون ، ويحيى بن معين ، وزهير بن حرب أبو خيثمة ، وإسماعيل بن داود ، وإسماعيل بن أبي مسعود ، وأحمد بن الدورقي . فاشخصوا إليه ، فامتحنهم وسألهم عن خلق القرآن فأجابوا جميعاً بأن القرآن مخلوق ، فاشخصهم إلى مدينة السلام ، وأحضرهم إسحاق بن إبراهيم إلى داره ، فشهروا أمرهم وقولهم بحضرة الفقهاء والمشايخ من أهل الحديث ، فأقروا بمثل ما أجابوا به المأمون ، فخلى سبيلهم ، وكان ممن فعل ذلك إسحاق بن إبراهيم يأمر المأمون .

ونسأل الآن . لماذا سلم هؤلاء الفقهاء ، وهم أكبر فقهاء بغداد إذ ذاك دون مناقشة ؟

سلموا بذلك لأنهم لم يروا هنا قضية ، فإنهم لم ينتبهوا إلى أن المأمون أراد أن يجعل فرقاً بين القرآن القديم والقرآن المخلوق ، فإن القرآن قديم ومخلوق في آن معاً ، وليست هناك قضية .

أجل ليست هناك قضية فقهية ، بل هنا قضية مكانة وسلطان ؛ لأن المأمون أحس أنه لم يعد له سلطان كخليفة ؛ لأن السلطان كله بيد الفقهاء ، فهم رؤساء الناس وأهل الدين والإيمان ، وهم رؤساء ذلك المجتمع ، أما هو - أي المأمون - فليس بشيء ، إنما هو رئيس رجال المال ، ورجال المال كلهم لصوص وناس بلا ذمة ولا ضمير .

وإذن فإن المأمون لم يكسب شيئاً من وراء الخطوة الأولى ؛
فقد تبين بعد قليل أن أحداً لم يفهم ما أراد ، واستمروا يطيعون
الفقهاء ولا يلقون بالا إلى الخليفة ورجاله .

فعاد يكتب إلى الفقهاء مرة أخرى بأسلوب ظن أنه أوضح
وأكثر تحدياً ، فجعل الخليفة هو المسئول عن الدين والإيمان ،
ومن ثم فهو رئيس الفقهاء وسيدهم . قال : (الطبرى ٨ / ٦٣٤) :
ثما بعد فإن من حق الله على خلفائه في أرضه وأمنائه على
عباده الذين ارتضاهم لإقامة دينه ، وحملهم رعاية خلقه
وإمضاء حكمه وسننه ، والالتزام بعديله في بريته أن يجهدوا لله
أنفسهم ، وأن ينصحوا له فيما استحفظهم وقلدهم ، ويدلوا عليه
- تبارك اسمه وتعالى - بفضل العلم الذي أودعهم ، والمعرفة
التي جعلها فيهم ، ويهدوا إليه من زاغ عنه ، ويردوا من أدبر
عن أمره ، وينهجوا لرعاياهم سمت نجاتهم ، ويقفواهم على
حدود إيمانهم وسبيل فوزهم وعصمتهم ، ويكشفوا لهم معطيات
أمرهم ومشتبهاتها عليهم بما يدفعون الريب عنهم ، ويعود
بالضيء والبيضة على كافتهم ، وأن يؤثروا ذلك من إرشادهم
وتبصيرهم إذا كان جامعاً لفنون مصانعهم ومنتظماً لحظوظ
عاجلتهم وآجلتهم ، ويتذكروا ما الله مرصد من مساءلتهم عما
حملوه ، ومجازاتهم بما أسلفوه وقدموا عنده ، وما توفيق أمير
المؤمنين إلا بالله وحده ، وحسبه الله وكفى به ، ومما بينه أمير

المؤمنين برويته وطالعه بفكره ، فتبين عظيم خطره ، وجليل ما يرجع في الدين من وكفه (= إيذائه) وضرره ما ينال المسلمون بينهم من القول في القرآن الذي جعله الله إماماً لهم واثراً من رسول الله - عليه السلام - وصفيه محمد ﷺ بأقوالهم ، واشتباهاه على كثير منهم حتى حسن عندهم ، وتزين في عقولهم ألا يكون مخلوقاً ، فتعرضوا بذلك لدفع خلق الله الذي بان به عن خلقه ، وتفرد بجلالته من ابتداع الأشياء كلها بحكمته وإنشائها بقدرته .. إلى آخره .

وهنا في هذا الخطاب الثاني يتضح أمران :

الأمر الأول هو أن الخليفة يقول : إنه هو المسئول عن الدنيا وما فيها ، وإنه رئيس الخلق أجمعين ، وعليهم أن يطيعوه .

والأمر الثاني هو أن القرآن مخلوق غير قديم .

ولكن الفقهاء لم يفهموا ما أراد المؤمنون

فإن الرياسة التي طلبوها رياسة دنيوية ، أي أنه رئيس الناس في هذه الدنيا ، والفقهاء لم يكونوا يرون بأساً في ذلك ، لأن الدنيا كلها دار مرور ولا قرار لها ، فإذا أراد الخليفة أن يكون رئيساً لها فليكن .

والأمر الثاني لم يفهم الفقهاء المراد منه ، فإن القرآن سواء أكان قديماً أم غير قديم ، فهو مخلوق ، ولا قضية هناك إذن ، بل

إن الآيات التي استدل بها المأمون في هذا الخطاب الثاني لا تدل على شيء محدد ، بل إن المأمون لم يكن موفقاً في اختيار الآيات ، فقد وجد أن القرآن الكريم لا يتضمن آية واحدة تقول مثلاً : إنا خلقنا القرآن ، بل هو يقول : إنا جعلنا القرآن ، فمضى يلتمس الآيات التي ذكرت لفظ (جعل) بمعنى خلق مثل قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ (سورة الزخرف ٣) كما قال جل جلاله : ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ (سورة الأعراف ١٨٩) وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ ﴾ (سورة النبا ١٠ - ١١) ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ (سورة الأنبياء ٣٠) .

ففسوى - عز وجل - بين القرآن وبين هذه الخلائق التي ذكرها في شبه الصنعة ، وأخبر أنه جاعله وحده ، فقال : ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۚ ﴾ (٢١) في لوح محفوظ (٢٢) ﴿ (سورة البروج ٢١ - ٢٢) فدل ذلك على إحاطة اللوح بالقرآن ، ولا يحاط إلا بمخلوق ، وقال لنبيه ﷺ : ﴿ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) ﴿ (سورة القيامة ١٦) .

ويسترسل خطاب المأمون في ذكر الآيات دون أن يوفق إلى

بيان واضح لما يقول ، فإن غرضه الخفى هو أن يتحدى الفقهاء ، ويظهر للناس أن إيمانهم غير سليم ، وهذا مطلب محال ؛ لأن الفقهاء كانوا على إيمان وثيق لا شك فيه ، ولم يكن ليخطر ببالهم أن المأمون يريد أن يوقع بينهم وبين الجمهور الذى يثق فيهم ، فمضوا على تجاهلهم لما يريد أو على جهالهم به بتعبير أصح .

وقد ظل مطلبه غامضاً حتى اضطر إلى أن يقول : وقد عظم هؤلاء الجهلة بقولهم فى القرآن التلم فى دينهم والخرج فى أمانتهم ، وسهلوا السبيل لعدو الإسلام ، واعترفوا بالتبديل والإلحاد على قلوبهم حتى عرفوا ووصفوا خلق الله بالصفة التى هى لله وحده وشبهوه به ، والاشتباه أولى بخلقه ، وليس يرى أمير المؤمنين أن قال بهذه المقالة خطأ فى الدين ، ولا نصيباً من الإيمان واليقين ، ولا يرى أن يحل أحد منهم محل الثقة فى أمانة ولا عدالة ولا شهادة ولا صدق فى قول ولا حكاية ، ولا توليه لشئ من أمر الرعية ، وإن ظهر قصد بعضهم وعرف بالسداد مسدد فيهم ، فإن الفروع مردودة إلى أصولها ومحمولة فى الحمد والذم عليها ، ومن كان جاهلاً بأمر دينه الذى أمره الله به من وحدانية فهو بما سواه أعظم جهلاً ، وعن الرشد فى غيره أعمى وأضل سبيلاً .

ثم قال المأمون بعد ذلك لقاضيه إسحاق بن إبراهيم : فاقراً

على جعفر بن عيسى وعبد الرحمن بن إسحاق كتاب أمير المؤمنين بما كتب به إليك ، واسألهم عن علمهما بالقرآن ، وأعلمهما أن أمير المؤمنين لا يستعين على شيء من أمور المسلمين إلا بمن وثق بإخلاصه وتوحيده ، وأنه لا توحيد لمن لم يقر بأن القرآن مخلوق ، فإن قالوا يقول أمير المؤمنين في ذلك فتقدم إليهما في امتحان من يحضر مجالسهما بالشهادات على الحقوق واسألهم عن قولهم في القرآن ، فمن لم يقل منهم : إنه مخلوق ... أبطلا شهادته ..

ومع أن المأمون لم يوفق في إحكام قضيته فإن نفراً من كبار الفقهاء أدرك غرضه ، وعرف أن المراد تشكيك الناس في إيمان الفقهاء ، هنا أدركوا أن هذا الخليفة غافل تماماً عن حقائق الأمور ، فقررُوا أن يخوضوا معه المعركة .

★★★

الفصل السابع عشر

الفقهاء يتتصرون على الخليفة

هذه الجماعة من الفقهاء أدركت أن الذي يبحث عنه المأمون هو نصر حاسم وواضح على الفقهاء ليكون ذلك إعلاناً صريحاً بأن رئاسة أمة الإسلام هي في الحقيقة لبنى العباس . فقرروا التمسك بالحقيقة وإعلان أن رئاسة أمة الإسلام للفقهاء (أي للتدين) وعلى رأس هؤلاء أحمد بن حنبل . وأحضر إسحاق بن إبراهيم كبير فقهاء الخليفة لذلك جماعة من الفقهاء والحكام والمحدثين فيهم أحمد بن حنبل ، فادخلوا جميعاً على إسحاق ، فقرأ عليهم كتاب المأمون هذا مرتين حتى فهموه ، ثم قال لبشر ابن الوليد : ما تقول في القرآن ؟ قال : قد عرفت مقالتي لأمر المؤمنين غير مرة ، قال : فقد تجدد من كتاب أمير المؤمنين ما قد ترى . قال : أقول . القرآن كلام الله . قال : لم أسألك عن هذا . أمخلوق هو ؟ قال : الله خالق كل شيء . قال : القرآن شيء ؟ قال : هو شيء ، قال : مخلوق ؟ قال : إنه ليس بخالق . قال : لست أسألك عن هذا ، أمخلوق هو ؟ قال : لا أحسن إلا ما قلت

لك . وقد استعهدت أمير المؤمنين ألا أتكلم فيه ، وليس عندي غير ما قلت لك .

فأخذ إسحاق من إبراهيم رقعة كانت بين يديه ، فقرأها عليه ووقفه عليها . فقال : أشهد أن لا إله إلا الله أحداً فرداً . لم يكن قبله شيء ولا بعده شيء ولا يشبهه شيء من خلقه في معنى من المعاني ولا وجه من الوجوه ، فقال : نعم ، وقد كنت أضرب الناس على دون هذا ، فقال للكاتب : اكتب ما قال .

ثم قال لعل بن أبي مقاتل : ما تقول يا علي ؟ قال : قد سمعت كلامي لأمر المؤمنين في هذا غير مرة ، فاستحنته بالرقعة فأقر بما فيها ، ثم قال : القرآن مخلوق ؟ قال القرآن كلام الله ، قال لم أسألك عن هذا . قال : هو كلام الله ، وإن أمرنا أمير المؤمنين بشيء سمعنا مقالته ، فقال للكاتب : اكتب مقالته .

ثم قال للزيال نحواً من مقالته لعل بن أبي مقاتل ، فقال له مثل ذلك ، ثم قال لأبي حسان الزياتي : ما عندك ؟ قال : سل عما شئت ، فقرأ عليه الرقعة ووقفه فأقر بما فيها ، ثم قال : من لم يقل هذا القول فهو كافر . فقال : القرآن مخلوق هو ؟ قال : القرآن كلام الله ، والله خالق كل شيء ، وما دون الله مخلوق ، وأمر المؤمنين إمامنا ، وبسببه سمعنا عامة العلم . وقد سمع ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، وقد قلده الله أمرنا ، فصار يقيم

صلاتنا وحجنا ونؤدى إليه زكاة أموالنا ، ونجاهد معه ونرى إمامته إمامة ، إن أمرنا اتتمرتنا وإن نهانا انتهينا ، وإن دعانا أجبنا . قال : القرآن مخلوق هو ؟ فأعاد عليه أبو حسان مقالته ، قال : إن هذه إجابة أمير المؤمنين ، قال : قد تكون إجابة أمير المؤمنين ، ولا يأمر بها الناس ولا يدعوهم إليها . وإن أخبرتني أن أمير المؤمنين أمرك أن أقول قلت ما أمرني به : فإنك الثقة المأمون فيما أبلغتني من شيء ، فإن أبلغتني عنه بشيء صرت إليه ، قال ما أمرني أن أبلغك شيئاً ، قال على بن مقاتل : قد يكون قوله كاختلاف أصحاب رسول الله ﷺ في الفرائض والمواريث ، ولم يحملوا الناس عليها . قال له أبو حسان : ما عندي إلا السمع والطاعة ، فمرني أأتمر . قال ما أمرني أن آمرك وإنما أمرني أن أمتحنك .

ثم عاد إلى أحمد بن حنبل فقال : ما تقول في القرآن ؟ قال : هو كلام الله ، قال : أم مخلوق هو ؟ قال : هو كلام الله لا أزيد عليها . فامتحنه بما في الرقعة ، فلما أتى على « ليس كمثله شيء » قال ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، وأمسك عن « لا يشبهه شيء من خلقه في معنى من المعاني ولا وجه من الوجوه » فاعترض عليه ابن البكاء الأصغر ، فقال : أصلحك الله ، إنه يقول : سميع من أذن بصير من عين . فقال إسحاق لأحمد بن حنبل : ما معنى سميع بصير ؟ قال : هو كما وصف نفسه ، قال : معناه ؟ قال : لا أدري ، هو كما وصف نفسه .

ثم دعاهم رجالاً رجالاً ، كلهم يقول : القرآن كلام الله إلا هؤلاء
 النفر : قتيبة ، وعبيد الله بن محمد بن الحسن ، وابن عُلَيَّة
 الأكبر ، وابن البكاء ، وعبد المنعم بن إدريس ابن بنت وهب بن
 منبه ، والمظفر بن مرجا ، ورجلاً ضريباً ليس من أهل الفقه ، ولا
 يعرف بشيء منه إلا أنه دس في هذا الموضوع ، ورجلاً من ولد
 عمر بن الخطاب قاضي الرقة ، وابن الأحمر . فاما ابن البكاء
 الأكبر فقد قال : القرآن مجعول لقول الله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
 عَرَبِيًّا ﴾ (سورة الزخرف ٣) والقرآن محدث لقوله : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ
 مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ ﴾ (سورة الأنبياء ٢٠) قال له إسحاق :
 فالمجعول مخلوق ؟ قال : نعم ، قال : فالقرآن مخلوق ؟ قال : لا
 أقول : مخلوق ، ولكنه مجعول ، فكتب مقالته .

فلما فرغ من امتحان القوم وكتب مقالاتهم اعترض ابن
 البكاء الأصغر ، فقال : أصلحك الله ! إن هذين القاضيين إمامان ،
 فلو أمرتهما أن يسمعا منا مقالتهما لنحكي ذلك عنهما ! قال له
 إسحاق : إن شهدت عندهما بشهادة فاستمع مقالتهما إن شاء
 الله .

فكتب مقالة القوم رجالاً رجالاً ، ووجهت إلى المأمون ، فمكث
 القوم تسعة أيام ، ثم دعا بهم وقد ورد كتاب المأمون جواب
 كتاب إسحاق بن إبراهيم في أمرهم .

وطبيعاً لم يكن في رد أمير المؤمنين إلا الصملة على أولئك
الناس ووصفهم بمتصنعة أهل القبلة وملتصبي الرئاسة فيما
ليسوا له بأهل من أهل الملة من القول في القرآن .

ثم يحمل المأمون على أولئك الرجال واحداً واحداً ويهينهم ،
ويقول : فأما ما قال المعروف بشر بن الوليد في نفى التشبيه وما
أمسك عنه من أن القرآن مخلوق وادعى من تركه الكلام في ذلك
واستعهاد أمير المؤمنين - فقد كذب بشر في ذلك وكفر ، وقال
الزور والمنكر ، ولم يكن قد جرى بينه وبين أمير المؤمنين في
ذلك ولا في غيره عهد ولا نظر أكثر من إخباره أمير المؤمنين من
اعتقاده كلمة الإخلاص والقول بأن القرآن مخلوق ، فادع به إليك
وأعلمه ما أعلمك أمير المؤمنين . وانصصه عن قوله في القرآن
واستتبعه حقه ، فإن أمير المؤمنين يرى أن تستتب من قال
بمقالته ، إذ كانت تلك المقالة الكفر الصراح والشرك المحض عند
أمير المؤمنين ، فإن تاب عنها فأشهر أمره وأمسك عنه ، وإن أصر
على شركه ودفع أن يكون القرآن مخلوقاً بكفره وإلحاده
فأضرب عنقه . وابعث إلى أمير المؤمنين برأسه إن شاء الله .

وأما علي بن أبي مقاتل فسقل له : ألسنت القاتل لأمير المؤمنين
إنك تحلل وتحرم والمكلم له بمثل ما كلمته به ، مما لم يذهب
عنه ذكره ١٩ .

وأما الزيال بن الهيثم فأعلمه أنه كان فى الطعام الذى كان يسرقه فى الأنبار ، وفيما يستولى عليه من أمر مدينة أمير المؤمنين ابن العباس وما يشغله وإنه لو كان مقتفياً آثار سلفه ، وسالكاً مناهجهم ومحتذياً سبيلهم لما خرج إلى الشرك بعد إيمان .

وأما أحمد بن يزيد المعروف بابى العوام وقوله : إنه يحسن الجواب فى القرآن فأعلمه أنه صبى فى عقله لا فى سنه ، جاهل ، وأنه إن كان يحسن الجواب فى القرآن جاهل ، وإن كان لا يحسن الجواب فى القرآن فسيحسنته إذا أخذ القاديب ، وإن لم يفعل كان السيف من وراء ذلك إن شاء الله .

أما أحمد بن حنبل وما تكتب عنه فأعلمه أن أمير المؤمنين قد عرف فحوى تلك المقالة وسبيله فيها ، واستدل على جهله وآفته بها .

وأما الفضل بن غانم فأعلمه أنه لم يخف على أمير المؤمنين ما كان منه بمصر ، وما اكتسب من الأموال فى أقل من سنة ، وما شجر بينه وبين المطلب بن عبد الله فى ذلك ، فإنه من كان شأنه شأنه ، وكان رغبته - فى الدينار والدرهم - رغبته ، فليس بمستنكر أن يبيع إيمانه طمعاً فيهما وإيثاراً لعاجل نفعهما ،

وأنه مع ذلك القائل لعلي بن هشام ما قال ، والمخلف له فيما خالفه فيه ، فما الذى حال به عن ذلك ونقله إلى غيره ؟

وأما الزيدى فإنه كان منتحلاً ، ولا كاول دعى كان فى الإسلام خولف فيه حكم رسول الله ﷺ ، وكان جبريل إن يسلك مسلكه ، فأنكر أبو حسان أن يكون مولى لزيد . أو يكون مولى لأحد من الناس ، وذكر أنه نسب إلى زيد .

وأما المعروف بابى نصر التمار ، فإن أمير المؤمنين شبيهه خساسة عقله بخساسة متجره .

وأما الفضل بن الفرخان فأعلمه أنه حاول بالقول الذى قاله فى القرآن أخذ الودائع التى أودعه إياها عبد الرحمن بن إسحاق تربصاً بمن استودعه . وطمعاً فى الاستكثار لما صار فى يده ولا سبيل عليه من تقادم عهده وتطاول الأيام به ، فقل لعبد الرحمن ابن إسحاق : لاجزأك الله خيراً عن تقويتك مثل هذا وأتمانك إياه ، وهو معتقد للشركة منسلخ من التوحيد !

وأما محمد بن حاتم وابن نوح المعروف بابى معمر فأعلمهما أنهما مشغولان بأكل الربا عن الوقوف على التوحيد . وأن أمير المؤمنين لو لم يستحل محاربتهم فى الله ومجاهدتهم إلا لإربائهم ، وما نزل به كتاب الله فى أمثالهم - لاستحل ذلك ، فكيف بهما وقد جمعا مع إياه شركاً وصارا للنصارى مثلاً ؟

وأما أحمد بن شجاع فأعلمه أنك صاحب به بالأمس
والمستخرج منه ما استخرجته من المال الذي كان استحلته من
مال على بن هشام ، وأنه ممن الدينار والدرهم دينه .

وهكذا يستمر خطاب المأمون في بيان ما زعمه من نقائص
الفقهاء ، بدلاً من أن يحاول إقناعهم بوجهة نظره ؛ لأنه في
الحقيقة لم تكن له وجهة نظر ، ولو أن أولئك الفقهاء وافقوه
على رأيه لما كشف عيوبهم تلك . بل إنه أحياناً يذكر من عيوب
أولئك الناس أشياء لا يجوز السكوت عليها بحال إذا صدقت ،
فيقول مثلاً : إن سعدويه الواسطي قال له ، قبح الله رجلاً بلغ
به التصنع للحديث والتزين به والحرص على طلب الرئاسة
فيه أن يتمنى وقت المحنة فيقول بالتقرب بها متى يمتحن ،
فيجلس للحديث .

وأما المعروف بسجادة وإنكاره أن يكون سمع ممن كان
يجالس من أهل الحديث وأهل الفقه بأن القرآن مخلوق فأعلمه
أنه في شغله بإعداد النوى وحكه لإصلاح سجاذته وبالودائع
التي دفعها إليه على بن يحيى وغيره ما أذهله في التوحيد
والهساء ، ثم سله عما كان يوسف بن أبي يوسف ومحمد بن
الحسن يقولانه إن كان شاهدهما وجالسهما .

وقد كان أمير المؤمنين قد وجه إليك المعروف بأبي سهر بعد

أن نصسه أمير المؤمنين علي محنته في القرآن فجمجم عنها
ولجلج فيها حتى دعا له أمير المؤمنين بالسيف ، فأقر ذمياً ،
فانصحه عن إقرار ، فإن كان مقيماً عليه فاشهر ذلك وأظهره إن
شاء الله .

ومن لم يرجع عن شركه ممن سميت لأمير المؤمنين في
كتابك ، وذكره أمير المؤمنين لك أو أمسك عن ذكره في كتابه هذا
ولم يقل : إن القرآن مخلوق بعد بشر بن الوليد وإبراهيم بن
المهدي - فأحملهم أجمعين موثقين إلى معسكر أمير المؤمنين مع
من يقوم بحفظهم إليه لينصهم أمير المؤمنين ، فإن لم يرجعوا
ويتوبوا حملهم جميعاً على السيف إن شاء الله ولا قوة إلا بالله .

وهذا ليس حديثاً في الدين أو مناقشة في عقيدة ، إنما هو
إرهاب للناس . فمن قال ما يريد أمير المؤمنين سكت عنه وتركه ،
ومن لم يقل فضحه ثم قتله .

ورجل واحد ثبت على رأيه وكلامه ؛ لأنه لم تكن له عيوب
دينية أو أخلاقية يأخذها عليه المأمون ، وهو أحمد بن حنبل .
وهنا نجده وقف عاجزاً لا يستطيع شيئاً . لقد حبسه وضربه
دون أن يخرج منه بأدنى نتيجة . وحاول إخوان أحمد بن حنبل
أن يصرفوه عن رأيه فرفض وانهمزم أمامه المأمون ، وخرج
الفقهاء من محنة خلق القرآن منتصرين .

والحقيقة أن السيف أخاف كل الفقهاء إلا أربعة على رأسهم أحمد بن حنبل وسجادة والقواريري ومحمد بن نوح المعزوب ، فامر بهم إسحاق بن إبراهيم فشددوا في الحديد ، فلما كان من الغد دعا بهم جميعاً يساقون في الحديد ، فأعاد عليهم المحنة ، فأجابه سجادة إلى أن القرآن مخلوق ، فامر بإطلاق قيده وخلي سبيله ، وأصر أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح على قولهما ولم يرجعا ، فشدا جميعاً في الحديد ووجهها إلى طرسوس ، وكتب معهما كتاباً باشخاصهما وكتب كتاباً معزواً يتأويل القوم فيما أجابوا إليه ، فمكثوا أياماً ثم دعا بهم فإذا كتاب قد ورد من المأمون إلى إسحاق بن إبراهيم أن قد فهم أمير المؤمنين ما أجاب القوم إليه .

وذكر سليمان بن يعقوب صاحب الخبر أن بشر بن الوليد تناول الآية التي أنزلها الله تعالى في عمار بن ياسر ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (سورة النحل ١٠٦) وقد أخطأ التأويل . إنما عني الله - عز وجل - بهذه الآية من كان معتقداً الإيمان مظهر الشرك ، فأما من كان معتقداً الشرك مظهر الإيمان فليس هذه له فأشخصهم جميعاً طرسوس ؛ ليقسموا بها إلى خروج أمير المؤمنين من بلاد الروم .

وقد أراد إسحاق بن إبراهيم أن يعاقبهم ، ولكنه لم يستطع ؛ لأن المأمون توفي سنة ٢١٨ هـ - ٨٢٣ م وكانت سنة إذ ذاك ٤٨ سنة هجرية ، وهى سن صغيرة جداً تؤكد ملاحظته فيما سبق من وفاة العباسيين فى سن صغيرة لسبب لا نعرفه فعلاً ، ولكن الظاهرة غير طبيعية ، فهؤلاء ناس يموتون فى سن لا تصدق ولأسباب غير واضحة ، فلماذا مات المأمون فى هذه السن ؟ ولو أن المؤرخين قالوا لنا لاقتنعنا ، ولكننا نقف هنا متعجبين ؛ لأن هذا الرجل مات فى السن التى مات فيها أبوه تقريباً (سبعة وأربعين سنة وشهوراً) .

على أى حال مات دون أن يبلغ على الفقهاء أى نصر ، مات وأحمد بن حنبل فى أوجه ، يؤكد للناس بإصراره وأخلاقه أن زعامة أمة الإسلام للحق لا للقوة . وبهذا يكون المأمون قد أكمل العمل الذى بدأه أبوه الرشيد وأخوه الهادى ، وهو هدم الدولة العباسية التى قامت على غير حق ، واستمرت على غير حق ، وانتهت بتلك النهاية الخسيسة .

وقد شعر فقهاء المأمون بخيبة أمل ؛ لأنهم كانوا يرجون أن يتركوا كبار الفقهاء ويعلموا أنفسهم رؤساءهم فلم يوفقوا . وإسحاق بن إبراهيم الذى تولى محاكمة الفقهاء لم يدر ماذا

يعمل ، ويبعدو أنه فوجئ بموت المأمون ، وكانت نيته أن يرسل
الفقهاء إلى المأمون بطرسوس ، فتوفي المأمون قبل ذلك ، وكان
الفقهاء قد بلغوا الرقعة فحبسهم واليها ثم خلى سبيلهم بعد
ذلك .

وقد أوصى المأمون قبل موته بأن يخلفه أخوه أبو إسحاق
الذى تلقب بالمعتصم ، ومن غريب ما يحكى الطبرى أن المأمون -
وكان عليلاً - كان جالساً على شاطئ نهر فى بلاد الروم يسمى
اليدندون ، وكان يستعذب ماء هذا النهر ويجده أحلى ماء فى
الدنيا ، وتمنى أن يجيئه رطب يسمى رطب الأزاد ليأكله مع ذلك
الماء ، فجاء هذا الرطب وأكل المأمون وأخوه وسعيد العلاف
القارئ فمرضوا جميعاً ، والمأمون الذى أكل أكثر من غيره مات
من هذا الرطب ، فهل يمكن أن يقال : إن هذا الرطب كان مسموماً؟
ربما .

على أى حال مات المأمون ، وتولى أبو إسحاق المعتصم ،
وقد أصر على سياسة أخيه فى مسألة خلق القرآن دون أن يصل
إلى نتيجة .

فهل كان العلويون أحق من العباسيين بالخلافة ؟

لا ، لم يكونوا .

لأن الخلافة ملك الأمة ، الأمة هي التي تختار الخلفاء ، وهي
التي تعزلهم أيضاً إذا لم يحسنوا الخلافة ، وهذا هو الذى
ينبغى أن نقرره دائماً .

وسنرى فيما بعد أخطاء أخرى وقع فيها خلفاء بنى
العباس ، فأكدوا بها ضياع خلافتهم .

★ ★ ★

الفصل الثامن عشر

الخليفة المتوكل يكره ابنه المنتصر إلى درجة لا تصدق !

والمنتصر يشترك في قتل أبيه !

مهما نقرا في كتب التاريخ فإننا لا نجد وصفاً صحيحاً للدولة العباسية بعد المأمون : فإن الإدارة ساءت إلى درجة لا يمكن أن يقال معها : إن هناك دولة ، حقاً كان هناك خليفة ، ولكن هذا الخليفة كان قد فقد خصائص الخلفاء حتى يصعب أن نقول : إن دولة الخلافة كانت مستمرة أو موجودة في أيام الواثق الذي خلف المعتصم الذي جاء بعد المأمون ، وكان الواثق رجلاً غيبياً حقاً ، لا يعرف شيئاً عن إدارة الدولة ، وإنما هو كان رئيس جماعة من اللصوص هم كبار موظفي الدولة ، ونحن نستطيع أن نقول : إنهم كانوا بالفعل لصوفاً ؛ لأن الحد الفاصل بين السرقة والأمانة زال فعلاً ، فقد كان مال الدولة كثيراً ، ولكنه لم يكن كثيراً حقاً على دولة ؛ لأنه كان لا يكفي لإقامة مشروع كبير أو مجد عظيم ، ولكنه كان كثيراً على الأشخاص الذين كانوا يتولون الدولة . والحقيقة أنك لا تستطيع أن تقول : إنه كان هناك مال دولة .

بل كان الناس - صغار الناس اقصد - يدفعون ما عليهم ،
ويأخذونه جباة ضرائب يأخذون منه نصيباً لأنفسهم ، ويعطون
الباقى لمن فوقهم ، وهكذا حتى لا يصل إلى الخليفة إلا سدس
المال المجموع ، والباقي يتوزع بين الموظفين ، فهم رؤساء وهم
لصوص في الوقت نفسه ، والخط الفاصل بين اللص ورجل
الدولة في كل منهما غير واضح . ويتجلى هذا في أيام المتوكل
الذي جاء بعد الواثق . والمتوكل اسمه جعفر ، وهو ابن
المعتصم ، وأمه أم ولد يقال له شجاع ، وقد تولى يوم الأربعاء
٢٤ من ذي الحجة سنة ٢٣٢هـ / يوليو ٨٤٧م ، وكان رجلاً
عاقلاً ، وكان يمكن أن يكون خليفة ممتازاً ، ولكنه كان ينكر
سلطان الترك على الدولة ، والحق أن الترك كانوا يتسلطون
على كل أهل الدولة ، وفي مقدمتهم الخليفة ، وكان الترك قد
اعتادوا سيادة الدولة حتى أصبحوا ينظرون إلى أنفسهم على
أنهم أصحاب الدولة الحقيقيون ، وأن العرب وغيرهم من
أجناس الدولة الإسلامية كانوا رعايا لهم .

وكان الخلفاء - لكي يسيطروا على الدولة فعلاً - قد
استكثروا من أجناس غريبة عن العرب واتخذوا منها جنداً ،
ومثال ذلك أننا نقرأ كثيراً عن المغاربة ، وأنا شخصياً أعتقد أنني
أعرف تاريخ المغرب الإسلامي معرفة لا بأس بها ، ولكني لا
أعرف من هم المغاربة ، وهنا غاية ما أستطيع قوله إنهم بربر
كانوا يهاجرون إلى العراق ، ويدخلون جيوش دولة الخلافة ،

ويعتبرون أنفسهم جندها ، وكانوا يتقاضون رواتب كبيرة ، ولكن لم تكن لهم طموحات سياسية ، فكانوا يظلون جنوداً ، ويخرج أولادهم من الجيش ويتحولون إلى عراقيين ، ولم يكن الترك جنساً واحداً بل أجناساً شتى ، كان يدخل فيهم الإيرانيون ، والطبريون ، وأهل طخارستان - وهم الأفغانيون اليوم - والأرمن المسلمون ، وأهل القوقاز - وهم المسمون الغز - ولكنهم كانوا جميعاً يتكلمون لغة واحدة ، ويرون أن واجبهم الأساسي هو إخراج العرب من جند الدولة ، وهذه هي نتيجة سياسة آل عباس ، فقد كانوا أنصاف عرب ، فمعظمهم أبناء أعجميات ، وأشكالهم غير عربية وإن كانوا يشعرون أنهم عرب ، وإليك صفحة من تاريخ الطبرى تشعر وأنت تقرأها أن الخليفة المتوكل عربى ، ولكنه لا يحب العرب ، ولا يريد أن يراهم فى رئاسة الدولة ، قال الطبرى (٩ / ٢٢٢) فى تفاصيل مقتل الخليفة المتوكل : (ذكر لى أن سبب ذلك أنه كان - المتوكل - أمر بإنشاء الكتب بقبض ضياع وصيف بأصبهات والجبل وإقطاعها الفتح بن خاقان) فكتب الكتب وصارت إلى الخاتم على أن ينفذ يوم الخميس لخمس خلون من شعبان (سنة ٢٤٧هـ / أكتوبر ٨٦١م) قبل ذلك وصيفاً واستقر عنده الذى أمر به فى أمره ، وكان المتوكل قد أراد أن يصلى بالناس يوم الجمعة فى شهر رمضان فى آخر جمعة منه ، وكان قد شاع فى الناس فى أول رمضان أن أمير المؤمنين يريد أن يقضى عليهم ، فاجتمع الناس

لذلك واحتشدوا ، وخرج بنو هاشم من بغداد لرفع القصص وكلامه إذا ركب ، فقد كان يوم الجمعة أراد الركوب للصلاة ، فقال له عبيد الله بن يحيى والفتح بن خاقان : يا أمير المؤمنين ، إن الناس قد اجتمعوا وكثروا من أهل بيتك وغيرهم ، وبعض يتظلم ، وبعض طالب حاجة ، وأمير المؤمنين يشكو ضيق الصدر ووعكة ، وإن رأى أمير المؤمنين أن يأمر بعض ولاية العهود بالصلاة ..) فهل هذا خبر يستحق أن يرويه الطبري ؟ يجوز إذا كان المراد بيان خضوع الخليفة لكل ما تقوله أمة الترك ، المهم أننا نرى هنا أن الأتراك يريدون بأى طريقة أن يحولوا بين الخليفة وبين الناس ، ولكن يقية رجال الدولة لم يكونوا أفضل من الترك ، ولم يكونوا كلهم عرباً ، بل كان فيهم أكراد وأرمن وروم ، وكانوا - كما قلنا - أنصاف رجال دولة وأنصاف لصوص .

ومن حسنات المتوكل أنه أوقف بدعة الكلام في القرآن ، قال اليعقوبى (٢ / ٤٨٤ - ٤٨٥) : ونهى المتوكل الناس عن الكلام في القرآن من أهل البلدان ، و من أخذ في خلافة الواثق (أى من قبض عليه) فخلاهم جميعاً وكساهم ، وكتب إلى الآفاق كتباً نهى عن المناظرة والجدل ، فأمسك الناس ، وبهذا انتهت هذه المعركة بانتصار الفقهاء ، ولم يكن ذلك ليهم المتوكل كثيراً ؛ لأنه فى الواقع كان يكره الترك أكثر مما يكره الفقهاء ، وكان يريد أن

يقضى عليهم ، فأوقف معركة ليبدأ معركة أخرى كان فيها حثفه .

ولم يحسن المتوكل القيام بمعركته مع الأتراك لأسباب كثيرة ، أهمها سببان : الأول أنه كان صغير السن جداً ؛ إذ كانت سنه لا تجاوز الثالثة والعشرين ، فكان في الحقيقة صبيّاً قليل التجربة . والسبب الثاني أنه لم يكن معه رجال يقومون بالمعركة ، فقام بها وحده وانهزم وقُتل .

وبعد أن تولى بسنوات قلائل احتاج إلى أموال ، ولم تكن هناك وسيلة للحصول على أموال إلا بالقبض على موظفين كبار واستخراج ما عندهم ، ووقعت عينا المتوكل على اثنين أخوين من كبار الموظفين هما عمر بن قرج الرخجي وأخوه محمد ، والاثنان كانا محبوسين بسبب السرقة ، ولكن محمد بن قرج الرخجي كان والى مصر قبل حبسه ، فوجه المتوكل كتاباً إلى مصر بالقبض عليه ، وقبض في الوقت نفسه على أخيه عمر واستخرجت منهما أموال كثيرة ، ثم احتاج المتوكل إلى رجلين : واحد لديوان الخراج ، والثاني لديوان الضياع . فلم يجد غير هذين اللصين فولاهما ، وليس هذا بغريب ؛ لأنهما وإن يكونا لصين فإنهما كانا يعرفان كيف يستخرجان المال من الناس .

فعفا عنهما وولاهما . وفي السنة نفسها وهي ٢٣٤هـ / ٨٤٨م قبض على موظف يسمى أحمد بن خالد المعروف بأبي

الوزير ، واستخرج منه أموالاً كثيرة بعد التعذيب ، ثم عفا عنه .
ولم يرض المتوكل عن أحمد وعمر الرضجين ، فعزلهما وولى
مكائهما يحيى بن خاقان وموسى بن عبد الملك بن هشام ، وكانا
هما الآخران محبوبين فى أموال فعفا عنهما ، وولاهما ديوان
الخراج وديوان الضياع .

وكان المتوكل يفكر فى وسيلة للإيقاع بالأتراك .

ولكنه شغل عن ذلك مؤقتاً بما كان من الكراهة بينه وبين
ابنه المنتصر ، وكان ولى عهده ، وكان اسمه محمداً ، وله ابنان
آخران هما أبو عبد الله المعتز بالله ، وإبراهيم المؤيد بالله ، وقد
أقام المتوكل لولاية العهد لابنائه الثلاثة حفلاً عظيماً أنفق فيه
أموالاً جمة . ويبدو أن الترك أحسوا بما كان المتوكل يدبر لهم ،
فتقربوا إلى ابنه وولى عهده المنتصر ، ومضوا يدبرون معه
القضاء على المتوكل . ولم أجد فى النصوص ما يمكن أن أعرف
به سبب الخصومة الشديدة التى كانت بين المتوكل وابنه
المنتصر ، ولكن الأخبار هنا مضطربة جداً ومختلط بعضها
ببعض حتى يصعب عليك أن تجد وجه الحق فى أى شىء ،
والشئ الوحيد الثابت هو أن المتوكل كان وثيق الإيمان
بالإسلام ؛ فقد كان دائم الغزو للروم ، وكان لا يكف عن التنبيه
على أن يلبس الفصارى لباساً خاصاً يميزهم حتى لا يختلط
أمرهم بالمسلمين ، وكان يصير - وأبوه - على أن يلبسوا الملابس

العسليسة اللون وألا يركبوا الخيل ، ويدفعوا مسالا كثيراً ، وقد أسلم الكثيرون منهم لتفادى هذا العذاب . كذلك غضب المتوكل غضباً شديداً على ناس أخطئوا في حق أبى بكر وعمر ونفر من الصحابة . وقد اشتهر بذلك رجل يسمى عيسى بن محمد بن جعفر بن محمد بن عاصم صاحب الحانات . وجاء فى كتاب المعتصم فى جريمة هذا الرجل وأمثاله : « وما شهد به الشهود من شتم أصحاب رسول الله ﷺ ولعنهم وإكفارهم ورميهم بالكبائر ونسبتهم إلى الفساق وغير ذلك ، مما خرج به إلى المعاندة لله ولرسوله ﷺ وتثيبتك فى أمر أولئك الشهود وما شهدوا به ، وما صح عنكم من عدالة من عدل منهم ووضح لك من الأمر فيما شهدوا به ، وشرحك ذلك فى رقعة درج كتابك ، فعرضت على أمير المؤمنين - أعزه الله - فسأمر بكتساب إلى أبى العباس محمد بن طاهر مولى أمير المؤمنين - أبقاه الله - بما قد نفذ إليه مما يشبه ما عنده - أبقاه الله - فى نصرة دين الله وإحياء سنته والانتقام ممن ألحد فيه - وأن يضرب الرجل حداً فى مجمع الناس حد الشتم خمسمائة ، وخمسمائة سوط بعد الحد للأمور العظام التى اجتراً عليها ، فإن مات ألقى فى الماء من غير صلاة ؛ ليكون ذلك ناهياً لكل ملحد فى الدين خارج من جماعة المسلمين ، وأعلمتك ذلك لتعرفه إن شاء الله » (الطبرى ٩ / ٢٠١) .

ولم أعرف قط سبب كراهة المتوكل لابنه المنتصر إلى ذلك الحد الذى لا يصدق فى الذى نقرؤه فى المراجع ، ولقد قرأت فى النصوص كثيراً من أخبار الكراهية بين الآباء والأبناء ، ولكن سأتيك الآن بنص من الطبرى : لقرئ شيئاً لا يصدق أبداً (الطبرى ٩ / ٢٢٥) : « فذكر عند هارون بن محمد بن سليمان الهاشمي أنه كان حدثني بعض من كان فى الستارة من النساء أنه التفت إلى الفتح فقال : برئت من الله ومن قرابتي من رسول الله ﷺ إن لم تلطمه (يعنى المنتصر) فسقام الفتح ولطمه مرتين يمر بيده على قفاه ، ثم قال المتوكل لمن حضر : اشهدوا جميعاً أننى خلصت المستعجل (يعنى المنتصر) ثم التفت إليه وقال : سميتك المنتصر ، فسماك الناس لحملك المنتظر ، ثم صرت الآن المستعجل ، فقال المنتصر : يا أمير المؤمنين ، لو أمرت الآن بضرب عنقى كان أسهل على مما تفعله بى ، فقال : اسفوه ، ثم أمر بالعشاء فأحضر ، وذلك فى جوف الليل ، فخرج المنتصر من عنده وأمر غلام أحمد بن يحيى أن يلحقه ، فلما خرج وضعت المائدة بين يدي المتوكل ، وجعل يأكلها ويلقم وهو سكران . وذكر عن ابن الحفص أن المنتصر لما خرج إلى حجرته أخذ بيد زرافة فقال له : امض معي ، فقال : يا سيدي ، إن أمير المؤمنين لم يقم ، فقال : إن أمير المؤمنين أخذه النبيذ ، والساعة يخرج بغا والندماء ، وقد أحببت أن تجعل أمر ولدك إلى ؛ فإن أونا مش سألنى أن أزوج ابنة من ابنتك ، وابنتك من ابنة ، فقال له زرافة :

نحن عبيدك يا سيدى ، فمرنا بأمرك ، وأخذ المنتصر وانصرف به معه . قال : وكان زرافة قد قال لى قبل ذلك : ارفق بنفسك ؛ فإن أمير المؤمنين سكران والساعة يضيق ، وقد دعانى مرة وسألنى أن أسالك أن تصير إليه ، فنصير جميعاً إلى حجرته . قال : فقلت له : أنا أتقدمك إليه ، قال : ومضى زرافة مع المنتصر إلى حجرته .

وبعد ذلك بوقت قليل جداً . وفى نفس الليلة قتل المتوكل . قتله الأتراك ، والحقيقة أن هذا التعيس الذى كان يدبر القضاء على الأتراك تلك الليلة شرب أربعة عشر رطلاً من الخمر . ولا أدري ماذا يكون الرطل ، ولكن حتى لو قلنا : إنه كأس ، فإن رجلاً يدبر قتل الأتراك جميعاً والتخلص منهم ثم يشرب هذا القدر من الخمر لا يمكن أن يكسب . وأنا أستنكر هنا من الطبرى أن يذكر أن أمير المؤمنين المتوكل شرب أربعة عشر رطلاً من الخمر . فى نفس الليلة السى كان ينبغي أن يكون فيها مجتمع الراى ، وأظن أن هذا يفسر لنا لماذا اعتدى المتوكل على ابنه المنتصر على الصورة المؤسفة التى رأيناها ، ولا شك كذلك فى أن المنتصر قد اشترك مع الأتراك فى تدبير قتل أبيه . وحتى ولو لم يشترك فما نظن أن النهاية التى انتهت بها المتوكل قد أحرزته .

على أى حال هذه صورة محزنة جداً : أن يصير أمر الخلافة إلى ناس مثل المتوكل والمنتصر . وهذا يؤكد مرة أخرى ما قلناه

من أن الخلافة كان ينبغي أن تشرع وتقن وتنظم ؛ حتى لا
تصير إلى الصورة المحزنة التي رأيناها ؛ لأن الموضوع هنا ليس
موضوع من يتولى الخلافة وماذا يفعل بها ، ولكن الخليفة كان
سيد هذه الدولة ويده مصائر الناس . ومصائر الناس لا ينبغي
أن تصير إلى ما رأيناه .

ولكن الناس كانوا قد يئسوا من الخلافة من زمن بعيد ،
وكان كل إنسان قد رتب أموره ؛ ليسير بحياته وحياة أسرته
دون أكتراث للخليفة وما يمكن أن يعمل ، وأظن أنه لا ضير
علينا في أن نقول ذلك ؛ لأننا في الحقيقة أمام دولة كبرى هي
دولة الإسلام ، ولا يجوز أن تدار دولة الإسلام على هذا النحو
غير المسئول . وقد قلت ذلك أكثر من مرة . ومن الغريب أن أحداً
من مشرعينا قبل العصر الحديث لم يفكر فيه .

وأوروبا نفسها كانت كذلك ، ولكنها بدأت تتغير من القرن
السابع عشر ، فبدأ الناس ينتبهون إلى أن العقل هو أساس
حياة البشر ، وأن كل شيء لابد أن يخضع للعقل ، وشيئاً فشيئاً
أخذ العقل يسيطر على حياة البشر في الغرب ، فأخذت حياة
البشر تتغير ، ودخلت أوروبا في العصر الحديث بتأثير العقل ،
والإسلام نفسه دين عقل ، وما كان المسلمون ليستطيعوا أن
يتقدموا دون استخدام العقل ، وقد نبههم إلى ذلك رسول الله ﷺ
ثم أبو بكر ثم عمر ، وتوقف العقل في أيام عثمان ، فوقع الشر

فى حياة المسلمين ، وقد رأينا أحوالنا فى العصور الوسطى كيف كانت .

وبطبيعة الحال لا نستطيع أن نتتبع تاريخ المسلمين سنة بعد أخرى ، إنما نحن نضرب أمثلة فحسب . والغريب فى خبر موت المتوكل الذى قصصنا قصته أن المتوكل الذى كان يدبر أمر القضاء على الأتراك كان لا يخطر بباله أن الأتراك قد يعلمون بما يدبر وقد يسبقون إلى قتله . هذا هو الذى حدث . إليك بقية الخبر - كما رواها الطبرى - لترى غفلة هذا الرجل السكران الذى غاب عنه أن الآخرين لهم عقول أيضاً ، وأنه كان يفكر فى القضاء عليهم فهم يفكرون فى قتله ، قال الطبرى (٩ / ٣٢٧) : فذكر عثعث أن أبا أحمد بن المتوكل أخا المؤيد لأمه كان معهم فى المجلس ، فقام إلى الخلاء ، وقد كان بغا الشرابى أغلق الأبواب كلها غير باب الشط ، ومنه دخل الرجال الذين عسبنوا لقتله ، فبصر بهم أبو أحمد فصاح بهم : ما هذا يا سفل ؟ وإذ بسيوف مستلة ، قال : وقد كان تقدم النفر الذين تولوا قتله بغلون التركى وبأغر وموسى بن بغا وهارون بن صوارتكين وبغا الشرابى ، ولما سمع المتوكل صوت أبى أحمد رفع رأسه فرأى القوم وقال : يا بغا ، ما هذا ؟ هؤلاء رجال النوبة التى تببت على باب سبى المؤمنين ، فرجع القوم إلى ورائهم عند كلام المتوكل لبغا ، ولم يكن واجن وأصحابه وولد وصيف

قد حضروا معهم بعد . قال عثعث : فسمعت بغا يقول لهم : يا
سفل . أنقم مقتولون لا محالة ، فموتوا كراماً ، فرجع القوم إلى
المجلس ، فابتدروا بغا فغلون فضربه ضربة على كتفه وأذنته ففقدوه ،
فقال : مهلاً ، قطع الله يدك ! ثم قام وأراد الوثوب به ، فاستقبله
بضرب يده بالسيف فأبانها ، وترك باغر ، فقال الفتح : ويلكم !
أمير المؤمنين ، فقال بغا : يا أحمق لا تسكت ، فرمى الفتح بنفسه
على المتوكل ، فبجعه هارون بسيفه فصاح : الموت ! واعتوره
هارون وموسى ابن بغا بأسيا فهما فقتلاه وقطعاه ، وأصابته
عثعث ضربة في رأسه ، وكان مع المتوكل خادم صغير فدخل
تحت الستارة فنجاه وتهارب الباقون .

وهذه صورة بشعة لقتل خليفة ما كان يستحق أن يكون
خليفة ، ولكننا رأينا أنه صار ، فكانت خاتمته ما رأينا . وقد
رأينا كذلك كيف كان يعامل ابنه المنتصر معاملة آسفة فعلاً ،
ولكن هذه صور نجد لها أمثلة كثيرة في كتب التاريخ عندنا .

★★★

الفصل التاسع عشر

لا بد من التنبيه إلى .. السلبيات والإيجابيات

إن فيما أحسب أن أختتم هذه الدراسة - وهي لم تطل - ولكنى قلت فيما أرى الكفاية ، وأنا شخصياً وأنا أقرأ تفاصيل خلافة المنتصر بعد اشتراكه في قتل أبيه أشعر بأن الرجل أصيب باكتئاب ، وهذا طبيعي ؛ فإن قتل الإنسان لأبيه أو اشتراكه فيه أمر لابد أن يصاب نتيجة له بشيء نفسي ؛ ولهذا فأنا أحب أن أوفر على القراء عناء الاستمرار في هذه الدراسة ، ويكفي أن القارئ عرف ما تريد أن نقوله منذ البداية ، وهو أن تاريخ المسلمين من أيام عثمان لم يعد تاريخاً ساراً أو جميلاً حقاً كانت فيه فتوحات وانتصارات ، ولكن الخلافة نفسها أصبحت أمراً لا يسر . فقد عاش المنتصر بعد موت أبيه ستة أشهر ، وتوفي مسموماً وهو في الخامسة والعشرين من عمره أو دونها ، وهي سن غير معقولة . وكان الرجل معظم الوقت مكتئباً بسبب وفاة أبيه ، ولا يمكن أن يقال : إنه كان يحكم ، إنما هو كان صنيعه في أيدي الأتراك ، وكان كثير البكاء .

وعندما نصل إلى خلافة المستعين الذي تولى في ١٤ من ربيع الآخر سنة ٢٤٨هـ / ٨٦٢م نجد الخلافة قد أصبحت شيئاً غير معقول ، فأنكرها الناس وقاموا على الخليفة عندما قُتل في حرب الروم عَدَدٌ من المسلمين على رأسهم عمر بن عبيد الله الأقطع ، وعلى بن يحيى الأرمني ، وكانا نوابين من أنيساب المسلمين ، شديداً بأسهما ، عظيماً غناؤهما عنهما في الثغور التي هما بها ، وشق ذلك عليهم (على العامة) وعظم مقتلهما في صدورهم على قرب مقتل أحدهما من مقتل الآخر ، ومع ما لحقهم من الأتراك من مقتل المتوكل واستيلائهم على أمور المسلمين وقتلهم من أرادوا قتله من الخلفاء من غير رجوع منهم إلى ديانة ولا نظر للمسلمين ، فاجتمعت العامة ببغداد بالصراخ والنداء بالنفير ، وانضم إليهم الأبناء والشاكرية تظهر أنها تطلب الأرزاق ، وذلك أول يوم في صفر ، ففتشوا سجن نصر بن مالك وأخرجوا من فيه وفي القنصرة بباب الجسر ، وكان فيها جماعة - فيما ذكر - من رفوع (أي نواح) خراسان والصعاليك من أهل الجبال والمحمرة وغيرهم ، وقطعوا أحد الجسرين وخربوا الآخر بالنار ، وانحدرت سفنه ، وانتهدبت ديوان قصص المحبسين ، وقطعت الدفاتر وألقيت في الماء ، وانتهدبوا دار بشر وإبراهيم بن هارون النصرانيين كاتبى محمد بن عبد الله ، وذلك كله بالجانب الشرقي من بغداد . (الطبري ٩ / ٢٤٩) وهذا الخبر يدل على

شعور العامة بالخوف وإحساسهم بأنه لا توجد حكومة هناك
تحميهم أو تحمي الإسلام ، وهذا أسوأ ما يمكن أن يصل إليه أمر
الحكومة .

وفي صفر ٢٥٢هـ / ٨٦٦م بدأت معركة أهل بغداد والعرب
مع الأتراك وحلفائهم من المغاربة ، وقد تولى ذلك رجل يسمى
محمد بن عبد الله ، فاحسن تسليح جنده وسار معه الفقهاء
والقضاة ، فدعا الأتراك إلى التوقف عن التماذى في الطغيان
واللجاج والعصيان وبعث لهم الأمان ، واشترط أن يكون أبو
عبد الله المعتز خليفة بعد المستعين فإن قبلوا وإلا يكرهم
بالقتال، وقد تجمعت معه الألوف من أهل بغداد وجموع من
الناس وأرهبوا الأتراك والمغاربة فلم يستطيعوا قبالتهم ، ولكن
الأتراك مع ذلك ثبتوا متمسكين بامتيازاتهم ، وقد سكت الناس
عن قتالهم يوماً ، فلما أصرروا على امتيازاتهم نازلهم الناس
وقتلوا منهم واستمر القتال .

وكان عدد القتلى والجرحى من الجانبين عظيماً ، وشيخ
غشيشاً بدأ الناس ينتصرون على الأتراك ، ثم دارت معركة مع
أربعة آلاف تركي فانهزموا وقتل منهم في الموقعة ألفان ، ومن
ذلك الحين لم يعد الأتراك إلى الرياسة مرة أخرى ، ولكننا لكي
نصل إلى هذه النتيجة ينبغي أن نقرأ أكثر من عشرين صفحة

من الطبرى كلها تفاصيل صغيرة وقليلة الأهمية ، وهى حافلة
باسماء أعلام غريبة لا يدري الإنسان ماذا يفعل بها . والحق أننا
تعجب بالطبرى على صبره فى رواية هذه الأحداث ، ولكن
المعركة مع الأتراك والمغاربة لم تنته فى يوم أو شهر ، وإنما هى
استمرت شهوراً ، ولكن محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين
تولاها ببسالة ومهارة وكسر الأتراك وقتل منهم ومن المغاربة
مرة بعد أخرى .

ولكن ذلك القتال المتصل بين الأتراك والمغاربة والشاكرية
وأنصارهم من ناحية ورجال الخليفة المستعين من ناحية أخيه
استمر حتى نهاية خلافة المستعين فى ذى الحجة سنة ٢٥١هـ .
بل استمرت الفوضى بعد ذلك بعد أن بويغ بالخلافة للمعتز .

وتستمر هذه الأخبار التى توقع فى النفس الملل تجعل
الإنسان يحس أن التاريخ الإسلامى فقد شخصيته ورسالته ؛
لأن التاريخ إذا لم تكن له غاية أو روح أصبح حديثاً مكرراً
معاداً لا معنى له ، وهذا هو الذى انتهى إليه أنا عندما أقرأ أمثال
هذه الأخبار الطويلة المتشابهة المملة فى مراجعنا .

والحق أن تاريخنا فقد شخصيته وروحه منذ أصبح مجرد
نزاع على السلطان فى ذاته ، لا شئ إذا لم تكن له رسالة ،
والإسلام هو رسالة التاريخ الإسلامى ، وفى عالمنا اليوم أغنياء

يملكون الملايين ، ولكن حياتهم مملة ولا معنى لها حتى أن بعضهم يقتل نفسه ؛ ولهذا فإنني رأيت أن أقف عند هذا الحد من تاريخ بنى أمية وبنى العباس ، ويكفيني أنني صورت للقارئ خواء تاريخنا وفراغه مع أنه في الحقيقة ينبغي أن يكون أغنى التاريخ ؛ لأنه تاريخ الإسلام ، والإسلام كله تقدم وخير .

وليس أدل على ذلك من خبر الأتروشي ، وهو الحسن بن محمد بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، فهذا الرجل العلوي رأى أنه لا معنى لأن ينافس في طلب الدولة الإسلامية ويحاول انتزاعها من بنى العباس ، ففعل ما فعله ابن عمه إدريس بن محمد بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، عندما ذهب إلى بلاد البربر وأنشأ الدولة الإدريسية خارج نطاق الدولة العباسية وخارج نطاق دولة بنى أمية في الأندلس أيضاً ، وأخبار هذا الأتروشي قليلة ؛ لأن مؤرخينا يشغلون في العادة بأخبار نزاع الترك والمغاربة والأشروستية على الخلافة ، وهو نزاع مريب وفارغ وبلا معنى ، ولكن الأتروشي تنبه إلى أن بنى العباس أهملوا في نشر الإسلام في نواحي طبرستان والبلاد الواسعة الواقعة بين نهر جيحون وبحر قزوين ، هناك بلاد واسعة دون إسلام ، مع أنها في صميم بلد الإسلام ، فذهب في سنة ٣٠١هـ / ٩١٣م إلى بلاد الديلم والجبل ، وهي التي نسميها اليوم بلاد خوارزم ، وهي بلاد

واسعة وخصبة وغنية يسكنها ملايين الناس ، فرأى أن ينشر الإسلام فيها ؛ لأنهم كانوا أهل جاهلية ، بل كان فيهم مجوس يعبدون النار ، فاجتهد في نشر الإسلام في هذه النواحي ، وأنشأ دولة كبيرة تعتبر من أعظم دول الإسلام ، ولا تقارن إلا بالدولة الإدريسية . وأخبار هذه الدولة قليلة ؛ لأنها قامت في بلاد واسعة ، ولكن ليس فيها شعب قائم بنفسه يؤرخ لبلاده .

قال المسعودي في مروج الذهب (٤ / ٣٧٣) : إنها مواضع من بلاد الجبل والديلم في جبال شاهقة وقلاع وأودية ومواضع خشنة على الشراك إلى هذه الغاية ، وبنى في بلادهم مساجد ، وقد كان للمسلمين بإزائهم ثغور مثل قروين وشالوس وغيرهما من بلاد طبرستان ، وقد كان بمدينة شالوس حصن منيع وبنيان عظيم بنته ملوك فارس يسكن فيه الرجال المرابطون بإزاء الديلم .

ثم جاء الإسلام فكان كذلك إلى أن هدده الأتروشي . وكان بين الأتروشي والحسن بن القاسم الحسنى الداعى حروب على بلاد طبرستان ، فكانت بينهم سجالاً ، وكان الحسن بن القاسم الحسنى الداعى قد نزل الرى - وذلك سنة ٣١٧هـ - / ٩٢٩م - في جيوش كثيرة من الجبل والديلم ، ومعه « ما كان بن كالى » الديلمى أحد فتاك الديلم ووجوها ، فأخرج عساكر نصر بن

أحمد بن إسماعيل بن أحمد صاحبه عنها ، واستولى عليها وعلى قزوين وزیخان وقم وأبهر وغير ذلك مما اتصل بالرى ، فكتب المقتدر إلى نصر بن أحمد بن إسماعيل بن أحمد صاحب خراسان ينكر عليه ذلك ، ويقول : إننى ضمنك المال والدم ، فأهملت أمر الرعية وأضعفتها وأهملت البلد حتى دخلته المبعضة ، وألزمه إخراجهم عنه ، فوقع اختيار نصر صاحب خراسان على اتفاق رجل من أصحابه من الجبل يقال لواحد منهما أسفار بن شيرويه ، وأخرج معه ابن المحتاج الجبلى فيمن معه من الجيوش إلى حدود الرى ، فكانت الموقعة بين شيرويه الجبلى وبين « ما كان بن كالى » الديلمى فاستأمن أكثر أصحاب « ما كان بن كالى » الديلمى وقواده مثل مشير وتالجين وسليمان بن شركلة الإشكرى ومراد الأشكرى وفشونة بن أومرك فى آخرين من قواد الجبل ، فحمل عليهم « ما كان » فم نقر من الأتراك ، فولى « ما كان » ودخل بلاد طبرستان ، وانهزم الداعى بين يديه و« ما كان » على حاميته ، فلحقته خيول خراسان والجبل والديلم والأتراك فيهم « أسفار بن شيرويه » ومضى « ما كان » لكثرة الجيوش وانحاز الداعى ، وقد لحق بقرب « آمل » قصبة بلاد طبرستان إلى طاحونة هناك ، هناك وقد تخلص عنه من كان معه من الأنصار فقتل هناك ، ولحق « ما كان » بالديلم ، واستولى أسفار بن شيرويه على بلاد

طبرستان وجرجان وقزوین وزیخان وأبهر وقم وهمذان
والكرخ « الكرج أيضاً » لصاحب خراسان ، واستوثقت له
الأمور ، وعظمت جيوشه وكثرت ، ودعا أعوانه وتجبر وشقى ،
وكان لا يدين عمله الإسلام ، وعصى صاحب خراسان وخالف
عليه ، وأراد أن يعقد التاج على رأسه وينصب بالرى سريراً من
ذهب للملك ، ويتملك على ما فى يديه مما قد ذكرنا من البلاد
ويحارب السلطان وصاحب خراسان . فسير الحضور هارون
ابن غريب فى الحال نحو قزوین فكانت له معه خسروب ،
وانكشف هارون وقتل من أصحابه خلق كثير ؛ وذلك بسباب
قزوین .. ! المسعودى ، مروج الذهب ٤ / ٣٧٤ - ٣٧٥ ويكفى هذا
القدر من ذلك الخبر الهام ؛ لأنه طويل ، وهو مثال هام من أخبار
هامة ورئيسية ، ونحن لا نعرف عنها شيئاً ؛ لأن الحقيقة أننا لا
نعرف الكثير من حقائق تاريخ الإسلام ، فهذا تاريخ دولة
إسلامية كبرى أدخلت فى الإسلام ملايين البشر ومساحة ضخمة
من هذه الأرض ، وقد أنشأها وقام عليها رجل واحد من
الطالبين وهو الأطروشى هذا . وقد لقب بالأطروشى لأنه كان
قليل السمع ، أى أنه كان يعانى من ضعف سمعه ، ولكنه مع
هذا استطاع أن يكمل مساحة الإسلام من هذه الناحية التى يقع
فيها اليوم جزء كبير من بلاد ما وراء النهر وروسيا الإسلامية .
فهذه بلاد خوارزم وطبرستان . بهذه المناسبة أحب أن أنبه إلى

أن الإسلام باق في تلك البلاد إلى يومنا هذا ؛ لأن الإسلام إذا دخل بلداً لم يخرج منه أبداً ، الإسبان والكاثوليك لكي يتخلصوا من المسلمين أبادوهم بصورة بشعة ، وهذه فضيحة من فضائح التاريخ ، وما زال البشر يذكرونها إلى اليوم للإسبان أو قل للكنيسة الكاثوليكية ؛ لأن تلك الكنيسة هي - دون شك - أعداء الإسلام ، وما زالت ؛ لأنها زائفة - والإسلام حقيقة - ولكنه زيف مرتب منظم ، أما نحن فعلى الرغم من أننا على الحق فإننا في فوضى دائماً ، وفي اليوم الذي نتخلص فيه من الفوضى سنسود الدنيا ، أقصد أن الإسلام دين الله ، ولا بد أن يعم الدنيا مهما كانت العقبات في طريقه .

واقف هنا بهذه الدراسة ، ويكفي أنني لفتُ أنظار القراء إلى أن كتبنا الماضية فيها الكثير مما يسئ إلينا ، ولا بد من التنبيه إلى ذلك - لا أقصد بذلك أن نتدخل في النصوص ؛ فإن النصوص تراث ، والتراث لا يمسه - ولكن يكفي أن ننبه إلى مواضع الإساءة ، ولا بد أن نشير هنا إلى أن كتبنا الماضين كانوا موضع إعجاب ، فقد حفظوا في أذهانهم هذه الأخبار الكثيرة قبل أن يدونوها ، ونحن اليوم لدينا الدفاتر والكراسات والبطاقات ؛ لأن الورق رخيص وموجود في كل مكان . أما في الماضي فكان الورق غالياً - لم يكن موجوداً - وبعض مؤلفينا كانوا يصنعون الورق والحبر في بيوتهم ، وكان الواحد منهم يجمع مواد صنع

الورق ويوقد عليها النار شهوراً حتى تنطبخ وتصير عجينة ورق ، ثم يسطرونها على صفحات خشبية وينتظرون حتى تجف ، ثم يأخذونها ويكتبون فيها . وقد ألف بعضهم كتباً في طرق صناعة الورق والحبر . وكان بودى أن انشر واحداً منها ، ولكن عاقني عن ذلك كثرة المخطوطات للنص الواحد . وكان من المستحيل على جمع كل مخطوطات النص الواحد حتى يكون النشر علمياً .

ويكفى أن تنظر إلى كتاب مثل مروج الذهب الذي تقع نسخته المطبوعة في أربعة أجزاء تضم ألفاً وخمسمائة صفحة على وجه التقريب . وهذا الكتاب يضم من شتى المعلومات ما يحسار له العقل ، فإن في كل صفحة تقريراً خبيراً مستقلاً ، والرجل ينتقل من خبر إلى خبر بسهولة ويسر ، وأنت لا تمل القراءة فيه أبداً ؛ فهو متنوع ، وهو جميل وطريف ، ولا بد أن الله سبحانه وتعالى - قد يسر له ذلك لحكمة عنده . فهو - سبحانه - يريد أن نعلم ذلك كله حتى نلتفع به عندما تجيء ساعة نشر الإسلام في الأرض كلها ، ولا بد من ذلك ؛ لأن الله - سبحانه - يريد .

ونحن لدينا عن تاريخ الإسلام أربعة أصول قديمة هي على التوالي : تاريخ الطبري ، ثم اليعقوبي ، ثم ابن الأثير ، وأبي

الفدا ، هذا عدا ما كتبه ابن خلدون - وهو عمدة مؤرخينا - وكان بعض الناس يقولون : إن ابن خلدون وضع فى مقدمته قواعد لم يطبقها فى تاريخه ، وهذا غير صحيح ، والسبب فى ذلك الخطأ هو أن أحداً لم يقرأ تاريخ ابن خلدون قراءة مدققة متفحصة ، وأنا - شخصياً قرأت تاريخ ابن خلدون كله ، فما عرفت مؤرخاً إسلامياً أرخ للرومان والروم والبيزنطيين ومذاهب اليهودية ثم المسيحية جميعاً وتاريخ الفرس ، أى أنه المؤرخ العربى الوحيد الذى كتب التاريخ القديم كتابة صحيحة . أما تاريخه للمغرب والبربر وبنى هلال وقبائلهم فشىء عجيب يدل على ذاكرة نادرة فعلاً .

أما الطبرى فهو عجيبة ، والمعلومات التى يسوقها فى تاريخه وتفسيره للقرآن شىء له العجب ، ونحن لا نطيق الصبر على قراءة كل هذه التفاصيل ، فما بالك بمن حفظها فى ذهنه أولاً ثم كتبها بهذه الدقة وذلك الشمول . وأنا قرأت الطبرى ، ولكن ينبغى أن أقرر أننا نحتاج إلى دراسة النص ، فهناك العشرات بل المئات من المصطلحات الإدارية والعسكرية والفنية نحن لا نعرفها ، ومن أسف أنه لم يبق لى من أيام العمر ما أنفقه فى التعرف على معانى هذه المصطلحات ، ولا أرى بين الشباب الجديد من أتصور أنه يصبر على مثل هذا البحث . على أى حال أنا أنبه ، وعليكم أن تنظروا فى التنفيذ .

أما ابن الأثير فمؤرخ عجيب . إنه مؤرخ صحفى الروم . أى أنه مغرم بالبحث عن الأخبار وإيرادها ، وهو أحياناً يوجز كلام الطبرى ، ولكنه أصيل فى أحيان كثيرة ، وتاريخه الذى بين أيدينا ينتهى فى أواخر القرن السادس الهجرى . وهو أساسى ورئيسى بالنسبة للعصور القريبة من عصره .

أما أبو الفدا صاحب « المختصر فى أخبار البشر » فهو أمير أيوبى مؤرخ ، وهو يعترف بأنه أحياناً يوجز تاريخ ابن الأثير ، ولكنه أصيل فى أحيان كثيرة أخرى ، وإذا نحن تركنا جانباً الجزء الأول الخاص بتصديد السنين والإحصاءات لحوادث التاريخ القديم وأعمار الأنبياء فإن الباقى عظيم القيمة ، هو يصل بنا إلى أوائل القرن السابع الهجرى . ويكفى لكى نعرف فضله أن نقول : إن أهل الغرب كانوا يقولون أحياناً : إن محمداً ﷺ أسطورة ، وحاشا لله أن يكون كذلك ، وهذا على مثال ما يقال عندهم من أن السيد المسيح أسطورة ، فلما قرأ أحد المستشرقين السيرة الموجزة - كما أوردها أبو الفدا فى تاريخه - تبين أن رسول الله ﷺ شخصية تاريخية حقاً ، وأنه قام برسائله على النحو الذى يقصه المسلمون .

★ ★ ★

الفهرس

الموضوع	الصفحة
تقديم	٥
الفصل الأول : بحسن نية أساء إلينا القديما	٧
الفصل الثاني : ابن هشام وما فعله بسيرة ابن إسحاق	١٩
الفصل الثالث : ابن هشام ، وما فعل بنس ابن إسحاق	٣١
الفصل الرابع : لماذا كان أجدادنا بعيدين عن الفكر السياسي السليم ؟	٤٣
الفصل الخامس : مؤرخونا القدامى ومواقفهم من بنى أمية	٥٣
الفصل السادس : حيرة الناس عند مقتل عثمان .. وكان لابد من وضع نظام للخلافة	٦٥
الفصل السابع : كان لابد من وضع دستور لتنظيم تطبيق الخلافة	٧٧
الفصل الثامن : علينا أن ننبه العراء إلى ضرورة البحث عن حقائق الأمور	٨٩
الفصل التاسع : الجاحظ والفكر السياسي	١٠٣
الفصل العاشر : أكذوبة العباسية أخت الرشيد مع جعفر البرمكي	١١٩
الفصل الحادي عشر : لقد ظلمنا الأمين وأسأنا إليه لأنه عربي !	١٣٣
الفصل الثاني عشر : وتعصبنا للمأمون لأن الدعاية الفارسية أرادت ذلك	١٤٥
الفصل الثالث عشر : لماذا لم ندرس تفصائيل الصراع بين الأمين والمأمون ؟	١٥٧
الفصل الرابع عشر : الأصول البعيدة لمحنة خلق القرآن	١٦٩
الفصل الخامس عشر : القول بخلق القرآن وسيلة للانتقام من الفقهاء	٨١
الفصل السادس عشر : لم ينتصر المأمون على الأمين .. وإنما انتصر الفرس على الاثنين	١٩٥
الفصل السابع عشر : الفقهاء ينتصرون على الخليفة	٢٠٩
الفصل الثامن عشر : الحليفة المتوكل يكره ابنه المنتصر إلى درجة لا تصدق ! والمنتصر يشتركه في قتل أبيه	٢٢٣
الفصل التاسع عشر : لابد من التنبيه إلى .. السلبيات والإيجابيات	٢٣٥

تفتية أصول الشيخ الإسلامى

كتاب للأستاذ الدكتور حسين مؤنس يدق به ناقوس التنبيه في عالم شغل عن كل شيء إلا عما يربطه بالملهيات والمفرجات ، إلا أنه لا يفقد الأهل في وجود من يستطيع القيام بالبحث والتدقيق في أصول التاريخ الإسلامى ليصحح ما يحتاج إلى تصحيح ، وتصفيه ما يحتاج إلى تصفية مما شابه من عدم الدقة ، ومن سوق الأخبار على عواهنها مما يسئ إلى أمة الإسلام ، ويتيح الفرصة للمستشرقين ومن لف لفهم أن يطعنوا في الإسلام ودولته .

والكتاب وجهة نظر للكاتب تعرضها كما هي ، لعلها تشجع الهمم ، وتدفع إلى التنقيب من أهل التنقيب والبحث ، وتصحيح ما قد يكون أساء إلى أمة الإسلام ودينها بالحنج والبرهان .

والله من وراء القصد ، وهو نعم المولى ونعم النصير !!

الناشر

دار القرآن

To: www.al-mostafa.com